

عَمَّا لَكَ الْوَاقِعُ  
فِي إِمَامَةِ الْأَيُّمَةِ الْأَظْهَارِ

جَدِّشْ الْغَدِيرِ  
تَأَلَّفَ

الْأَمَامُ الْحُجَّةُ الْمُجَاهِدُ السَّيِّدُ حَامِدُ حُسَيْنِ الْكَتْمُونِ

تَحْقِيقُ  
عَلَامَةُ رِضَا مُوَلَّائِ الْبُرُكَوونِ

الْزَّوَالِجِ

# عِبْقَاتُ الْإِفْكَارِ

فِي إِمَامَةِ الْأُسْتَعَاظِ الْأَطْلَهَاءِ

بِحَدِيثِ الْخَيْرِ

قِسْمُ السَّنَدِ

تَأَلَّفَ

الْأَمَامُ الْحُجَّةُ الْمُجَاهِدُ

السَّيِّدُ حَامِدُ حُسَيْنِ الْكَنْهَوِيِّ

بِتَحْقِيقِ

غُلَامِ رِضَا مَوْلَانَا بَرُوجُودِيِّ

الْمَجْلَدُ الرَّابِعُ



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

\* کتاب : عبقات الانوار - ج ۴

\* مؤلف : میر حامد حسین الاکهنوی

\* محقق : غلامرضا مولانا پروجر دی

\* نوبت چاپ : چاپ اول ۱۴۰۶ هـ ق

\* چاپ : چاپخانه سید الشهداء (ع) - قم

\* تیراژ : ۲۰۰۰ نسخه

\* ناشر : محقق

كتاب كريم من آية الله العظمى المجدد الشيرازي<sup>(١)</sup>  
إلى صاحب «العبقات»

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أبدع بقدرته على وفق إرادته فطرة الخليقة ، وأولى  
كلا بحسب قابليته ما يليق به من صبغة الحقيقة، فلم آدم الاسماء، واصطفى أكابر  
ذريته وخلص صفوته، للبحث عن حقايق الاشياء، والاطلاع على ما في بطون الانباء  
فألهمهم علوم حقائقه ، وأعلمهم نواذر دقائقه ، وجعلهم مواضع ودابيع أسرارهِ  
ومطالع طوابع أنواره ، فاستنبطوا وأفادوا ، واستوضحوا وأجادوا .  
والصلوة والسلام على من حبه خير وأبقى، وآله الذين من تمسك بهم فقد  
استمسك بالعروة الوثقى .

---

(١) السيد الميرزا محمد حسن بن الميرزا محمود الحسيني الشيرازي النجفي اعظم  
علماء عصره وأشهرهم وأعلى مراجع الامامية في سائر الاقطار الاسلامية بوقتِه - ولد  
في ١٥ - ١٦ - ١٢٣٠ هـ وتوفي ٢٤ - شعبان - ١٣١٢ في سامراء وحمل على الاعتناق  
منها الى النجف.

أما بعد فلما وقفت بتأييد الله تعالى وحسن توفيقه على تصانيف ذي الفضل  
الغزير، والقدر الخطير، العالم الخبير، والفاضل النحرير، القائق التحرير، الراق  
التعبير، العديم النظير، المولوي « السيد حامد حسين » أيد، الله في الدارين ،  
وطيب بنشر القضايا أنفاسه ، وأدكى في ظلمات الجهل من نور العلم نبراسه،  
رأيت مطالب عالية ، تفوق روائح تحقيقها على الغالية ، عباراتها الوافية دليل  
الخبرة ، وإشارات الشافية محل العبرة ، وكيف لا وهي من عبود الأفكار الصافية  
مخرجة ، ومن خلاصة الانخلاص متجة ، هكذا هكذا ، والا فلا لا ، العلم نور  
يقذفه الله في قلب من يشاء من الاختيار ، وفي الحقيقة اقتخر كل الافتخار ، ومن  
دوام العزم ، وكمال الحزم ، وثبات القدم ، وصرف الهمم في اثبات حقبة أهل  
بيت الرسالة بأوضح مقالة اغار ، فانه نعمة عظمى ، وموهبة كبرى ، ذلك فضل  
الله يؤتيه من يشاء ، أسأل الله أن يديمك لأحياء الدين ، ويقيمك لحفظ شريعة  
نخائم النبيين ، صلوات الله عليه وآله أجمعين .

فليس حياة الدين بالسيف والقنا فأفلام أهل العلم أمضى من السيف  
والحمد لله على ان قلعه الشريف ماض نافع ، ولألسنة أهل الخلاف حسام  
قاطع ، وتلك نعمة من الله بها عليه ، وموهبة سافها اليه ، واني وان كنت أعلم ان  
الباطل قاتع فناء من الحق ، الا ان الذوات المقدسة لا يبالون في أعلاء كلمة  
الحق ، فإين الخشب المسندة من الجنود المجتدة ، وأين ظلال الضلالة من  
البدر الانور ، وظلام الجهالة من الكوكب الازهر ، أسأل الله ظهور الحق على  
يديه ، وتأيدته من لديه ، وأن يجعله موقفاً منصوراً ، مظفراً مشكوراً ، وجزاء الله  
من الاسلام خيراً ، والرجاء منه الدعاء بندي الايام لحسن العاقبة والختام ، والسلام  
عليكم ورحمة الله وبركاته .

حرره الاحقر محمد حسن الحسيني ، في ذي الحجة الحرام سنة ١٣٠١هـ .

## قصيدة رثائية للفاضل الاديب

والعالم الارب ، صاحب القمح الوكاد والطبع النقاد الشيخ محمد سعيد<sup>(١)</sup>  
ابن الشيخ محمود النجفي نائب خازن الروضة المطهرة العلوية بالنجف رثى  
بها العلامة المجاهد السيد حامد حسين صاحب « البقات » .

عصفت<sup>(٢)</sup> وقد سد القضاء قناتها<sup>(٣)</sup> فأحال منزلج الصباح ركامها<sup>(٤)</sup>  
فدما<sup>(٥)</sup> قد هالت صواعقها التي قد صك في هام السهى ارزامها<sup>(٦)</sup>  
لسم تدش قطر الهند حتى زلزلت فيها البسطة سهلها وركامها  
لرزبة حطم المحيطم ببيكة فيها وأتكلى حجرها ومطامها

(١) الشيخ محمد سعيد كان من الادباء القضاة الجارمين والتمراء المبدعين بالنجف  
الاعرف ولد سنة ١٢٥٠ وتوفي سنة ١٣١٩ .

(٢) عصفت الريح : اشتدت .

(٣) القنم : الغبار الاسود .

(٤) الركام : المتراكم .

(٥) القماء : التي ملأت المكان بريحه .

(٦) الارزام : الاصوات الشديدة .

في ليلة ليلاء أوهم يومها  
بالمولوي الحبر السوي صرفها  
اصمت حشا حامد حسين وانما  
لله في الاسلام أي رزية  
فيها انطوى علم العلوم فانكلت  
من للعلوم ينير غامضها اذا  
ان تبكه العلماء حق فانما  
أو يبكه الاسلام عن ماض بكت  
قالوم نحاض خضيم منهلها الذي  
اليوم زلزل حصنها اليوم هدم  
فلنبكه الكتب التي كبت بها  
لله في الايام أي ملهمة  
نزلت بقائم آل بيت محمد  
هو حجة الاسلام كم من حجة  
علامة العلماء من ألفت له  
وضعت به أحكام شرعة جده  
كشف النطا عن مبهات رموزها  
ألفت له العلماء أزمته كما  
عليائه جازت معالي أهلها  
ما مات من نشرته غر مائر  
ما مات من قد قام عنه خليفة  
ناصر حسين الحبر من جمعت به

ان القيامة حان فيه قيامها  
فهوى اواء لويها ورعامها  
اصمت حشا الدين الحنيف سهامها  
عفت لبنتج شكلها أيامها  
غر العلوم ونكست أعلامها  
أعبي على علمائها إيهامها  
تيكي لعلم عليها أعلامها  
علماً أصيب بموته اسلامها  
يروى بمورده الروي أوامها  
ركننها اليوم هدّ عصامها  
كبد الاهادي واستشاط ضرامها  
قد هدّ أركان الهدى المامها  
وبها الشريعة أنكلت قوامها  
للشرك أبطل لا الدّ خصامها  
فضل القياد من الروي أعلامها  
وبه استبان حلالها وحرامها  
فقد استبان بكشفه إيهامها  
النقى اليه من العلوم زمامها  
وعلى على الاشراف طاماً هامها  
لم يفن ما دام الزمان دوامها  
خلف به الطياء قام دعامها  
غر المناقب فذهبا وتوامها

قد مهدت بأبيه أي قواعد  
 ان عاق ذاك الدهر عن اتمامها  
 وشقيقه ذاكر حسين ومن له  
 أزكى ابن مجد يقضي آباءه  
 غيثان يستقي الحيا بهما اذا  
 وسقى حبا الرضوان متوى من به  
 وبه معالها استقام قوامها  
 فبذا نؤمل أن يتم تمامها  
 ذكرت محاسن لا يرام مرامها  
 وكذا لكم تقوالكرام كرامها  
 ماغب في محل السنين غمامها  
 نسقى البرايا حيث امحل عامها

القصيدة الاولى من القصائد المشككة في المرائي المشككة





سید مرتضی نیز مورد تعظیم اعظم اهل سنت است

﴿و جناب سید مرتضی را ، که برادر بزرگ جناب سید رضی است ، نیز ائمه فحول و محققین فروع و اصول سنیه ، بمحامد عظیمه ، و مناقب فخیمه ، و مدایح سنیه ، و فضائل علیه ، ستوده شرف جمیل اندوخته اند ، و قلوب متعصبین جاحدین ، و متعینین بی یقین را مثل کباب سوخته ، مدایح عظیمه آنجناب را از ابروالعلاء معری آنفا شنیدی .

و علامه ابن خلکان ، که شمس الدین ابو عبدالله محمد بن احمد در « هجر فی خبر من ضرر » بمدح او گفته :

ابن خلکان قاضی القضاة شمس الدین أبو العباس أحمد بن محمد بن ابراهیم ابن أبي بكر الاربلي الشافعي .

ولد سنة ثمان وستمائة ، وسمع البخاري من ابن مكرم ، وأجاز له المؤيد الطوسي وجماعة ، وتفقه بالموصل على الكمال بن يونس ، وبالشام على ابن شداد ، ولقي كبار العلماء ، وبرع في الفضائل والاداب ، سكن مصر مدة ، وناب في القضاء ، ثم ولي قضاء الشام عشرين سنين ، وعزل بآبن الصائغ سنة تسع وستمين فأقام سبع سنين معزولا بمصر ، ثم رد الى قضاء الشام ، وكان كريماً جواداً سرياً

ذكياً أخبارياً عارفاً بأخبار الناس توفي في رجب<sup>(١)</sup>.

﴿وعمر بن مظفر بن عمر بن محمد الشهير بابن الوردی الشافعی در  
«تمة المختصر فی اخبار البشر» در سنه احدى وثمانین وستمائة  
گفته﴾ :

وفیها توفي القاضي شمس الدین أحمد بن محمد بن أبی بکر بن خلکان  
البرمکی ، وكان فاضلاً عالماً ، تولى القضاء بمصر والشام ، وله مصنفات جليلة  
مثل «وفیات الاعیان» فی التاريخ وغيرها ، ومولده يوم الخميس بعد العصر  
حادي عشر ربيع الآخر سنة ثمان وستمائة ، بأربل بمدرسة سلطانها مظفر الدین  
صاحب اربل<sup>(٢)</sup>.

﴿وصلاح خليل بن ابيك الصفدي در «وفی بالوفیات» گفته﴾ :

أحمد بن محمد بن ابراهيم بن خلکان ، قاضي القضاة شمس الدین أبو  
العباس البرمکی الاربلی الشافعی ، ولد بأربل سنة ثمان وستمائة ، وسمع بها  
صحيح البخاري ، من أبی محمد بن هبة لله بن مكرم الصوفي ، وأجاز له المؤيد  
الطوسي ، وعبدالعز الهروي ، وزينب الثغرية ، روى عنه المزي ، والبرزالي ،  
والطبعة ، وعبدالعزى الهروي ، وزينب الثغرية وكان فاضلاً ، بارعاً ، متفقاً ،  
عارفاً بالمذهب ، حسن الفتاوى ، جيد القريحة ، بصيراً بالعربية ، علامة بالادب ،  
والشعر ، وأيام الناس ، كثير الاطلاع ، حلو المذاكرة ، وافر الحرمة ، فيه رياسة  
كبيرة ، له كتاب «وفیات الاعیان» وقد اشتهر كثيراً ، وله مجاميع أدبية ، قدم  
الشام في شبينته ، وقد تفقه بالموصل على كمال الدين بن يونس ، وأخذ بحلب

(١) عبر فی خبر من غير ج ٥ ص ٢٣٤ .

(٢) تمة المختصر ج ٢ ص ٢٣٠ .

عن القاضي بهاء الدين بن شداد ، وغيرهما ، ودخل مصر وسكنها مدة ، وناب بها في القضاء عن القاضي بدر الدين السنجاري الخ<sup>(١)</sup>.

﴿وابو محمد عبدالله بن اسعد بن علي اليسافعي اليمني الشافعي در «مرآت الجنان» گفته﴾ :

سنة احدى وثمانين وستمائة توفي قاضي القضاة شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد الاربلي الشافعي ، المعروف بابن خلكان ، صاحب التاريخ، ولد سنة ثمان وستمائة ، وسمع البخاري من ابن مكرم ، وأجاز له المؤيد الطوسي ، وجماعة ، وتفقه بالموصل على الكمال بن يونس ، وبالشام على ابن شداد ، ولقى كبار العلماء ، وبرع في الفضائل والآداب ، وسكن مصر مدة ، وناب في القضاء ، ثم ولي قضاء الشام عشر سنين بعد ولاية عز الدين ابن الصالح، وتلقاه يوم دخوله نائب السلطنة، وأعيان البلد ، وكان يوماً مشهوداً ، قل إن رئي قاض مثله ، وكان عالماً ، بارعاً ، عارفاً بالمشعب ، وفنونه ، سديد الفتاوى ، جيد القريحة ، وقرأ رئيساً ، حسن المذاكرة، حلو المحاضرة، بصيراً بالشعر، جميل الاخلاق ، سرياً ذكياً أخبارياً عارفاً بأيام الناس ، له كتاب «وفيات الاعيان» وهو من أحسن ما صنف في هذا الفن .

قلت : ومن طالع تاريخه المذكور اطلع على كثرة فضائل مصنفه ، وما رأيت يتبع في تاريخه الا الفضلاء ، ويطلب في تعديد فضائلهم من العلماء ، خصوصاً ذوي الادب والشعراء ، وأعيان لولي الولايات ، وكبراء الدولة ، من الملوك ، والوزراء ، والامراء ، ومن له شهرة وصيت ، لكنه لم يذكر فيه أحداً من الصحابة رضي الله عنهم ، ولا من التابعين رحمهم الله الا جماعة يسيرة ،

(١) وافى بالوفيات ج ٦ ص ١٢١ - ١٢٤ مخطوط .

تدعو حاجة كثيرة من الناس الى معرفة أحوالهم ، كذا قال في خطبته ، قال :  
وكذلك الخلفاء لم أذكر أحداً منهم اكتفاءً بالمصنفات الكثيرة في هذا الباب<sup>(١)</sup>.

﴿وعبدالوهاب بن علي بن عبدالكافي الشافعي السبكي در « طبقات

شافعية وسطى » على ما نقل عنه گفته ﴾ :

شمس الدين قاضي القضاة ابن خلكان الاربلي الشافعي هو احمد بن محمد  
ابن ابراهيم بن ابي بكر بن خلكان بن يامك بن عبدالله بن شاكك بفتح الكاف  
ابن الحبر بن مالك بن جعفر بن يحيى بن خالد البرمكي ، كان احنف وقتة حليماً  
وشافعي زمانه علماً ، وحاتم عصره ، الا انه لا يقاس به حاتم ، من بقايا البرامكة  
الكرام ، والسادة الذين لينوا جانب النحر العرام ، وكان زمنه مثل ذلك الزمان  
الذاهب ، وعلى منوال ذلك الاحسان وتلك المواهب ، مع التخلي بتلك الخلائق  
التي كأنما بات يشب عنبرها ، او اصبح يتخير من اكليل جواهر الثريا جوهرها  
بعلم ماداوى معوية سورة غضبه بمثله ، ولاداري يشبهه ابو مسلم في مكائده وفعله  
وكرم مادائي السفاح لعمامه ، ولادان به المأمون وقد طلب الامامة ، هذا الى  
ادب خف به جانب الخفاجي ، واستصر الوليد ، وطوى ذكر الطائي ، مع  
اتقان في ذكر الوقايح ، وحفظ البدائع ، احد علماء عصره المشهورين ، وسيد  
ادباء دهره المذكورين الخ<sup>(٢)</sup>.

﴿وجمال الدين عبدالرحيم بن الحسن بن علي الاسنوي الشافعي در

« طبقات شافعية » گفته ﴾ :

شمس الدين احمد صاحب التاريخ المعروف ، وهو ولد الشهاب محمد

(١) مرآت الجنان طحيدآباد الدكن ج ٤ ص ١٩٣

(٢) طبقات شافعية سبكي ج ٥ ص ١٤ - ١٥ ط الحسينية بالقاهرة

المذكور قبله ، بيته كما تراه من اجل الميوت ، لكن لعب الدهر بناره ما بين لهوب  
ونجوت ، وتقلب بتذكاره ما بين ظهور ونجوت ، وقد أوضح هو حاله في تاريخه  
المعروف في مواضع ، قال :

انه ولد بمدينة اربل سنة ثمان وستمائة ، ثم انتقل بعد موت والده الى  
الموصل ، وحضر درس الشيخ كمال الدين بن يونس ، ثم انتقل الى حلب ،  
فقرأ الفقه على قاضيه ابن شداد الاتي ذكره ، والنحو على ابن يعيش ، ثم قدم  
دمشق ، واخذ عن ابن الصلاح ، ثم ارتحل الى مصر ، وناب في الحكم بالقاهرة  
عن بدر الدين البخاري ، ثم ولي قضاء السطة ، ثم قضاء القضاة بالشام سنة  
تسع وخمسين ، وعزل بابن الصائغ في سنة تسع وستين .

قال : فكانت تلك الولاية عشر سنين لا تزيد يوماً ولا تنقص يوماً .

ثم عزل ابن الصائغ بعد سنين واحد هو اليها ، ثم عزل ايضاً مرة اخرى  
بابن الصائغ ، واستمر معزولاً مدرساً بالامينية والنجيبية ، الى ان توفي يوم السبت  
عشية السادس والعشرين من رجب سنة احدى وثمانين وستمائة ، بالمدرسة النجيبية  
بأيوانها .

ذكره الذهبي في العبر والتاريخ .

وكان رحمه الله خيراً ديناً كريماً ونوراً ، ومن مؤلفاته التاريخ المشهور ،  
ولله در القائل :

مما زلت تلهج بسلاموات تكتبها      حتى رأيتك في الاموات مكتوباً<sup>(۱)</sup>  
عن قتي الدين ابو بكر بن احمد دمشقي اسدي در « طبقات شافعية »  
كفته :

احمد بن محمد بن ابراهيم بن ابي بكر بن خلكان قاضي القضاة شمس

(۱) طبقات شافعية اسدي ج ۱ ص ۴۹۶

الدين ابو العباس البرمكي الاربلي، ولد بأربيل سنة ثمان وستمائة، تفقه بالموصل على كمال الدين بن يونس، واخذ بحلب عن القاضي بهاء الدين بن شداد، وغيرهما، وقرأ النحو على ابي البقاء يعيش بن علي النحوي، وسمع من جماعة وقدم الشام في شببته، واخذ عن ابن الصلاح، ودخل الديار المصرية وسكنها وناب في القضاء عن القاضي بدر الدين السنجاري، ثم قدم الشام على القضاء في ذي الحجة سنة تسع وخمسين، متقدماً بالامر، ثم أقيم معه القضاء الثلاثة في سنة أربع وستين، ثم عزل سنة تسع وستين، ثم أعيد بعد سبع سنين في أول سنة سبع وسبعين، ثم عزل ثانياً في ثوائل سنة ثمانين، واستمر معزولاً ويده الامنية والنجبية.

قال الشيخ تاج الدين الفزاري في تاريخه : كان قد جمع حسن الصورة وفصاحة المنطق، وغزارة الفضل، وثبات الجأش، ونزاهة النفس، وقال قطب الدين في تاريخ مصر كان اماماً، وأديباً بارعاً، وحاكماً عادلاً، ومؤرخاً جامعاً، وله الباع الطويل في الفقه، والنحو، والادب، فزير الفضل، كامل العقل.

قال : وأخبرني من أثق به عنه أنه قال : أحفظ سبعة عشر ديواناً من الشعر. وقال البرزالي في معجمه : أحد علماء عصره المشهورين، وسيد ادياء دهره المذكورين، جمع بين علوم جمة : فقه، وهرية، وتاريخ، ولغة، وغير ذلك وجمع تاريخاً نفيساً اقتصر على المشهورين من كل فن، وكانت له يد طويلة في علم اللغة، لم يرفي وقته من يعرف ديسوان المتنبي كمعرفته، وكان مجلسه كثير الفوائد والتحقيق والبحث.

وقال الذهبي : وكان اماماً، فاضلاً، بارعاً، مثقفاً، عارفاً بالمذهب، حسن الفناوى، جيد القريحة، بصيراً بالعربية، علام في الادب والشعر وأيام الناس،

كثير الاطلاع ، حلو المذاكرة ، وافر الحرمة من سروات الناس ، كريماً جواداً ممدحاً ، وقد جمع كتاباً نفيساً في وفيات الاعيان .

توفي في رجب سنة احدى وثمانين وستمئة ودفن بالصالحية<sup>(١)</sup> .

﴿وجمال الدين يوسف بن تفرى در « نجوم زاهره »<sup>(٢)</sup> فى تاريخ مصر والقاهرة » گفته﴾ :

السنة الرابعة من ولاية المتصور قلاوون على مصر ، وهي سنة احدى وثمانين وستمئة ، فيها توفي قاضي القضاة شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد ابن ابراهيم بن أبي بكر بن خلكان بن يامك بن عبدالله بن شاكك بن الحبر بن مالك بن جعفر بن يحيى بن خالد بن برمك البرمكي الشافعي ، قاضي قضاة دمشق ، وعالمها ومؤرخها .

مولده في ليلة الاحد حادى عشر جمادى الاخرة سنة ثمان وستمئة بأربل ، وبها نشأ .

ذكره ابن العديم في تاريخه فقال : من بيت معروف بالفقه والمناصب الدينية .

وقال غيره : كان اماماً عالماً فقيهاً ، أديباً ، شاعراً ، مفتناً ، مجموع الفضائل ، معدوم النظير في علوم فتنى ، حجة فوسايقاه ، محتقناً لما يورده ، متفرداً في علم الادب والتاريخ .

وكانت وفاته في شهر رجب ، وله ثلاث وسبعون سنة .

(١) طبقات الشافعية للأسدى ص ٦٩ - مخطوط في مكتبة المؤلف بلكهنو .

(٢) قال فى كشف الظنون : النجوم الزاهرة فى مجلدات اللامير جمال الدين ابى

المحاسن يوسف بن تفرى مؤرخ مصر المتوفى سنة ٨٧٤ ، بدأ فيه بولاية عمرو بن العاص

الى الدولة الاشرفية . ١٢

قلت : وهو صاحب التاريخ المذكور المشهور ، وقد استوعبنا من حاله نبذة  
جيدة في تاريخنا « المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي » انتهى .  
وكان ولي قضاء دمشق مرتين : الأولى في حدود الستين ومستمائة ، وعزل ،  
وقدم القاهرة ، وناب في الحكم بها عن قاضي القضاة بدر الدين السنجاري ،  
وأفتى بها ودرس ودام بها نحو سبع سنين ، ثم أعيد إلى قضاء دمشق بعد عز  
الدين بن الصائغ ، وسر الناس بعوده ، ومدحته الشعراء بعدة قصائد من ذلك ما  
أنشده الشيخ رشيد الدين عمر بن اسماعيل القارقي فقال :

أنت في الشام مثل يوسف في مصر      وعندى أن الكرام جناس  
لكل سبع شداد وبعد السبع      عام فيه يفاث الناس  
وقال فيه أيضاً نور الدين علي بن مصعب :

رأيت أهل الشام طراً	صافهم خير راض
أنهم الخير بعد شر	فالوقت بسط بلا انقباض
وهو صوا فرحة بحزن	قد أنصف الدهر في التقاضي
وسرهم بعد طول غم	قدوم قاض وعزل قاض
فكلهم شاكس وشاك	الحال مستقبل وماض <sup>(١)</sup>

﴿ وأبو الفضل عبد الرحمن بن الكمال أبي بكر بن محمد السهولاني دد ﴾

« حسن المعاصرة » كفته ﴿ :

ابن خلكان قاضي القضاة شمس الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن إبراهيم  
ابن أبي بكر الأربلي الشافعي صاحب « وفيات الأعيان » .

ولد سنة ثلاثمائة ، وأجاز له المؤيد الفلوسي ، وتفقه بآب يونس ، وابن  
شداد ، ولقي كبار العلماء ، وسكن مصر مدة ، وناب في القضاء بها ، ثم ولي قضاء

(١) النجوم الزاهرة ج ٧ ص ٣٥٣ - ٣٥٤



الشام عشرين، ثم عزل، فأقام بمصر، ثم رد الى قضاء الشام .  
قال في العبر: كان سرياً ذكياً أخبارياً ، عارفاً بأيام الناس ، مات في رجب  
سنة احدى وثمانين وستمائة<sup>(۱)</sup> .

### مدایح سید مرتضی علم الہدی از وفیات الاعیان

﴿در « وفیات الاعیان » گفته﴾ :

الشریف المرتضی أبو القاسم علی بن الطاهر ذي المناقب أبي أحمد الحسين  
ابن موسى بن محمد بن موسى بن ابراهيم بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن  
محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله  
عنهم .

كان نقيب الطالبيين، وكان اماماً في علم الكلام، والادب، والشعر، وهو أخو  
الشریف الرضی، وسيأتي ذكره انشاء الله تعالى .

وله تصانيف على مذهب الشيعة ، ومقالة في اصول الدين، واه ديوان شعر  
كبير، وإذا وصف الطيف أجاده فيه ، وقد اشتمل على كثير من المواضع ، وقد  
اختلف الناس في كتاب « نهج البلاغة » المجموع من كلام الامام علي بن أبي طالب  
رضي الله عنه، هل هو جمعه، أم جمع أخيه الرضی<sup>(۲)</sup> ؟ وقد قيل: انه ليس من  
كلام علي رضي الله عنه ، وانما الذي جمعه ونسبه اليه هو الذي وضعه والله  
أعلم .

(۱) حسن المحاضرة ج ۱ ص ۳۲۰

(۲) تابع ابن خلکان في شك هذا المصنف في الوافي بالوفيات، والياضي في المرأة  
والذهبي في الميزان، وابن حجر في اللسان وغيرهم ونسجوا على منواله اوهاماً او هن من  
بيت النكبات، وقد تصدى جماعة من العلماء المحققين الى تفنيد تلك المزاعم ومحق تلك  
الافالك، ومن اراد التفصيل فليرجع الى مصادر نهج البلاغة .

وله الكتاب الذي سماه « الفرر والدرر » ، وهي مجالس أملاها تشتمل على فنون من معاني الادب، تكلم فيها على النحو واللغة، وغير ذلك وهو كتاب ممتع يدل على فضل كثير، وتوسع في الاطلاع على العلوم .

وذكره ابن بسام في أواخر كتاب الذخيرة، فقال : كان هذا الشريف امام ائمة العراق، بين الاختلاف والاتفاق ، اليه فزع علمائها ، وعنه أخذ عظمائها ، صاحب مدارسها، وجماع شاردها وآنسها، ممن سارت أخباره، وعرفت به أشعاره ، وحمدت في ذات الله مآثره وآثاره ، الي تأليفه في الدين وتصانيفه في أحكام المسلمين ، مما يشهد أنه فرع تلك الاصول ، ومن أهل ذلك البيت الجليل .

الى أن قال ابن خلکان: وملح الشريف المرتضى وفضائله كثيرة، وكانت ولادته في سنة خمس وخمسين وثلاثمائة، وتوفي يوم الاحد الخامس والعشرين من شهر ربيع الاول سنة ست وثلاثين وأربعمائة ببغداد، ودفن في داره عشية ذلك النهار رحمه الله تعالى (۱) .

از این عبارات ظاهر است که ابن خلکان تصریح کرده : بآنکه جناب سید مرتضی امام بود در علم کلام و ادب و شعر، و نیز کتاب « غرر و درر » آنجناب را بمدح عظیم وصف کرده ، یعنی گفته : که آن کتابی است ممتع که دلالت میکند بر فضل كثير، و توسع در اطلاع بر علوم .

و نیز از آن ظاهر است که ابن بسام جناب سید مرتضی را در آخر کتاب « ذخیره » ذکر کرده و بمدح و ثناء آن جناب ذخیره شرف اندوخته ، و گفته آنچه حاصلش این است: که این شریف امام ائمه عراق است در اختلاف و اتفاق ، و بسوی آنجناب پناه آورده اند علماء عراق و نیز از

(۱) وفيات الاعيان ج ۳ ص ۳ طمکبة السعادة بمصر المؤرخ ۱۳۶۸

آن جناب اخذ کرده‌اند عظماء عراق، و آنجناب صاحب مدارس عراق است، و جامع شارد و آنسی آنست، و اخبار آنجناب دائر و مائر، و اشعارش معروف و مشهور، و مآثر و آثار آنجناب در راه خدا محمود و تألیف آنجناب در دین، و تصانیفش در احکام مسلمین از آن قیل است که شهادت می‌دهد بر آنکه آنجناب فرع این اصول، و ازال این بیت جلیل است.

و عبدالله بن اسعد الیمنی الیافعی که فضائل فاخره و مناقب زاهره او از کتب اساطین قوم ظاهر است، نیز مثل ابن خلکان در تعظیم و تبجیل و مدح و مدح و ثناء سید مرتضی طاب ثراه کوشیده است، و اولاً بعض فضائل یافعی باید شنید، بعد از آن عبارتش باید رسید :

جمال الدین عبدالرحیم بن الحسن بن علی الاسنوی الشافعی در « طبقات فقهاء شافیه » گفته :

عبدالله أسعد الیمنی " ثم المکی الملقب حنیف الدین المشهور بالیافعی " « بیاة نقطتين من تحت ، وبالفاء والعین المهمة » ویافع قبيلة باليمن من قبائل حمیر .

كان اماماً يترشد بعلمه ويقتدى، وعلماً يستضاء بأنواره ويهتدى، ولد قبل السبعماية ، وبلغ بالاحتمال سنة إحدى عشرة ، وكان في ذلك السن ملازماً لبيته، تاركاً لما يشتغل الاطفال به من اللعب، فلما رأى والده آثار الفلاح عليه ظاهرة، بعث به الى عدن، فقرأ القرائة، واشتغل بالعلم، وحج الفرض سنة اثنتي عشرة وعاد الى بلده ، وحبب الله اليه الخلوة والانقطاع والسياحة في الجبال ، وصحب شيخه الشيخ علي المعروف بالطواشي، وهو الذي سلكه الطريق . قال : وترددت هل أنتطح الى العلم أو العبادة ، وحصل لي بسبب ذلك

هم كبير ، وفكر شديد ، ففتحت كتاباً على قصد التبرك والتفأل مما يطالع لي ، فرأيت فيه ورقة لم أرها فيه قبل ذلك ، مع كثرة نظري فيه ، وفيها هذه الآيات :

كن عن همومك معرضاً	وكل الامور الى القضا
فلربما اتسع المضيق	وربما خدق القضا
ولرب امر متعب	لك في عواقبه الرضا
الله يفعل ما يشاء	فلا تكن متعرضاً

قال : فسكن ماحندي ، وشرح الله صدرى لملازمة العلم ، ثم عاد الى مكة سنة ثمان عشرة ، وجاور بها ، وتزوج ، وقرأ والحاوى الصغير على القاضي نجم الدين الطبري ، واقام بها عدة ملازماً للعلم ، ثم ترك الزوج ، وتجرد نحو عشر سنين ، وتردد في تلك المدة بين الحرمين الشريفين ، ورحل الى الشام سنة اثنين وثلاثين ، وزار المقدس ، والخليل ، واقام بالخليل نحو مائة يوم ، ثم قصد الديار المصرية في تلك السنة مخفياً أمره ، فزار الامام الشافعي وغيره من المشاهير ، وكان اكار اقامته بالقرافة في مشهد ذي النون المصري ، ثم حضر عند الشيخ حسين الحاكي في مجلس وعظه ، وهو الجامع الذي يخطب فيه بظاهر القاهرة بالحكم ، وعند الشيخ عبد الله السنو في المالكي بالمدرسة الصالحية ، وعند الحويزوي بسيد والسعداء ، وكان اذ ذاك شيخاً ، واشتهر في تلك الايام قدومه القاهرة ، الا ان الله تعالى حقق قصده ، فلم يمر عليه احد ممن يظهر أمره ، ثم سافر الى الوجه البحري من اعمال الديار المصرية ، وزار الشيخ محمد المرشدي بمينة ، وبشره بأمور ، ثم قصد وجه الوجه القبلي فسافر الى الصعيد الاعلى ، ثم عاد الى الصعيد ، وجاور بالسدينة والتربة مدة ، ثم عاد الى مكة شرفها الله تعالى ، زماً للعلم والعمل ، وتزوج ، واولد عدة ، ثم سافر الى اليمن سنة ثمان وثلاثين

لزياره شيخه ابولا المعروف بالطواشي، فانه اذ ذاك حياً، وزار ايضاً غيره ممن العلماء والصلحاء، ومع هذه الاسفار لم تفته حجة في هذه السنين، ثم سافر الى مكة شرفها الله تعالى، وانشد لسان الحال :

والقت عصاها واستقر بها النوى كماقر عينا بالاياب المسافر

وعكف على التصنيف والافراء والاسماع، وصنف تصانيف كثيرة في انواع من العلوم، الا ان غالبها صغير الحجم، معقود لمسائل مفردة، ومن تصانيفه قصيدة تشتمل على قريب من عشرين علماً على ما ذكر، الا ان بعضها متداخل، كالتصريف مع النحو، والقوافي مع العروض، ونحو ذلك، وكان يصرف اوقاته في وجوه البر، واغلبها في العلم والصدقة مع الاحتياج، متواضعا مع الفقراء، مترفعا على الهنياء الدنيا، معرضا عما في ايديهم، لحبفاً ربعة من الرجال، مرياً للطلبة والمريدين، فتق بهم غراب التفريق، وشتت شمل سالكي الطريق، فتكرت طباعه، وهدت أرجاعه، فشكى رأسه الماء، وجسمه سقماً، واقام اياماً فلاتلاً، وتوفي وهو اذ ذاك فضيل مكة وافضلها، وعالم الاباطح وعاملها الخ. (۱)

واحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني درودر كانه في احيان المائة الثامنة كفته؛

عبدالله بن علي بن سليمان بن فلاح اليافعي الشافعي اليمني ثم المكي حنيف الدين ابو السعادات وابو عبد الرحمن .

ولد قبل السبع مائة بستين أو ثلاث، وذكر انه بلغ الحلم سنة احدى عشرة، واخذ عن العلامة ابي عبدالله محمد بن احمد الذهبي المعروف بالبصال، وعن شرف الدين احمد بن علي الحراري، قاضي عدن ومفتيها، ونشأ على خير وصلاح وانقطاع. ولم يكن في صباه يشتغل بشيء غير القرآن والعلم، وحج سنة اثني

عشرة ، وصحب الشيخ علياً الطواشي، فساكه وحفظ «الحاوي»، و«الجمال»، ثم جاور بمكة من سنة ثمان عشرة، وتزوج بها، ولأزم مشايخ العلم، ومن شيوخه نجم الدين الطبري، قرأ عليه «الحاوي»، وسمع الحديث من الرضى الطبري، ثم فارق ذلك، وتجرد عشر سنين، يتردد فيها بين الحرمين، ورحل إلى القدس سنة ٣٤٤، ودخل دمشق، ثم دخل مصر، وزار الشافعي، وأقام بالقرافة عند حسين الحاكي، والشيخ عبدالله المتوفى، وزار الشيخ محمد المرشدي، وذكر أنه بشره بأمور، ثم رجع إلى الحجاز، وجاور بالمدينة، ثم رجع إلى مكة، وتزوج ودخل اليمن سنة ثمان وثلاثين لزيارة شيخه الشيخ علي الطواشي، ثم رجع إلى مكة، وأقام بها مع أنه في طول المدة التي قبل هذا لم يفتة الحج.

أثنى عليه الأسنوي في الطبقات وقال: كان كثير النصايف، وله قصيدة تشتمل على عشرين علماً وازيد، وكان كثيراً الايثار للفقراء، كثير التواضع، مترفعاً على الاغنياء، معرضاً عما بأيديهم، نحيفاً ربيعاً، كثير الاحسان للطلبة إلى ان مات . وقال ابن رافع: اشتهر ذكره، وبعد صيته، وصنف في التصوف وفي اصول الدين، وكان يتعصب للاشعري، وله كلام في ذم ابن تيمية، ولذلك غمزه بعض من يتعصب لابن تيمية من الحنابلة وغيرهم ومن حط عليه أيضاً الحموي بقوله في قصيدة له :

وباليلة فيها السعادة والمنى      لقد صغرت في جنبها ليلة القدر

ككلمات أخرى، وتناول طائفة كلامه، وكان منقطع القرين في الزهد.

أخبرني شيخني أبو الفضل العراقي أنه قال لهم في كلام ذكر فيه الخضر :

إن لم تقولوا أنه حي والاضحيت عليكم، وحفظ عنه تعظيم ابن العربي، والمبالغة

في ذلك، وكانت وفاته في العشرين من جمادى الآخرة سنة ٧٦٨<sup>(١)</sup>.

﴿وتقى الدين ابوبكر بن محمد بن عمر بن محمد الدمشقى الاسدى در  
«طبقات شافعية» گفته﴾ :

عبدالله بن اسعد بن على بن سليمان بن فلاح الشيخ الامام القدوة العارف  
الفقيه العالم، شيخ الحجاز، عفيف الدين، ابو محمد اليافعي البصري، ثم المكي،  
ولد قبل السبعمائة بقليل، وكان من صغره ملازماً لبيته، تاركاً لما تشتغل به الاطفال  
من اللعب، فلما رأى والده آثار الفلاح عليه ظاهرة بعث به الى عدن، فاشتغل  
بالعلم، اخذ عن العلامة بن عبدالله البصالي، وشريف الدين الحرارى قاضى عدن  
ومفتوها، وهاذ الى مكة، وحجب اليه الخلوة والانقطاع والسياسة فى الجبال، وصحب  
شيخه الشيخ على المعروف بالطواشى، وهو الذى سلكه الطريق، ثم لازم العلم  
وحفظ «الحاوى الصغير» و«الجمال» للزجاجى، ثم جاور بمكة، وتزوج بها، وقرأ  
«الحاوى» على قاضىها القاضى نجم الدين الطبرى، وسمع الحديث بوله سياحات  
واشعار.

ذكره الاسنوى فى طبقاته، وختم به كتابه، وذكر له ترجمة طويلة، وقال: كان  
اماماً، يسترشد بعلومه، ويقتدى، وحامياً يستضاء باتواره ويهتدى، صنف التصانيف  
الكثيرة فى انواع العلوم، الا ان غالبها صغير الحجم، معقود لمسائل مفردة،  
وكثير من تصانيفه نظم، فانه كان يقول الشعر الحسن الكثير بغير كلفة ومن تصانيفه  
قصيدة مشتملة على قريب من عشرين علماً على ماذكر، الا ان بعضها متداخل  
كالتهريف مع النحو، والقوافى مع العروض، ونحو ذلك.

وقال ابن رافع: اشتهر ذكره، وبعد صيته، وصنف فى النصوص، وفى اصول  
الدين، وكان يتعصب للاشعرى، وله كلام فى ذم ابن تيمية، ولذلك حمزه بعض  
من يتعصب لابن تيمية من الحنابلة، وغيرهم، توفى بمكة فى جمادى الآخرة سنة  
ثمان وستين ومبعمائة، ودفن بمقبرة باب المعلى جوار القفيل بن عياض، واليافعي

نسبة الى قبيلة من قبائل اليمن من حمير .<sup>(١)</sup>

﴿وبدر الدين احمد<sup>(٢)</sup> بن احمد بن عبد اللطيف الشرجي اليماني النهامي  
در طبقات الخواص من اهل الصدق والاخلاص﴾ كفته :

ابو محمد عبدالله بن اسعد البافمي، نزيل الحرمين الشريفين، الذي كان يقتدى

(١) طبقات النافية للأسدي ص ٩٩ الطبقة السادسة والعشرون - مخطوط في مكتبة  
المؤلف بلكنهو .

(٢) احمد بن احمد بن عبدالله اللطيف بن ابي بكر، الفقيه الكبير الجليل، المحدث  
الاصيل، الزين حفيد السراج الشرجي الزبيدي، اليماني الحنفي، احد اعيان الحنفة .

ولد في سنة احدى عشرة وثمانمائة ، وقال حمزة التاشري: سنة اثني عشرة، وهو  
الصحيح كما سمع من لفظه، وانه في ليلة الجمعة ثاني عشر رمضان بزيد، ومات ابوه وهو  
حامل، فلذا سمي باسمه، والمسمى له هو الشيخ احمد بن ابي بكر، وابوه وجده ممن اخذ  
عن شيخنا كما سيأتي في ترجمتهما، ولهذا نظم ونثر وتأليف، وهو الذي جمع ما وقف عليه  
من نظم ابن المقرئ في مجلدين، بل له ايضاً طبقات الخواص الصالحاء من اهل اليمن خاصة،  
وسمع اتفاقاً مع اخيه علي الكفيس الطوي، والتقي القاسي، وبنفسه علي ابن الجوزي، سمع  
عليه النسائي، وابن ماجه، ومسنده الشافعي، والعتق، والحسن، كلاهما له، والتيسير، علي ابي  
الفتح المرافي، وكذا سمع علي الزين الرشكي وصوله صحبة ابن الهزري اليمن في سنة  
تسع وعشرين «الشفاء» و«الموطأ» و«المعدة» و«تصنيفه»، «طرد المكافحة عن مند المصافحة»،  
اخذ عنه بعض الطلبة بزيد في سنة سبع وثمانين وثمان مائة .

وقال اللطيف التاشري انه صاحب الفقيه الصالح المشرف ابا القاسم ابن ابي بكر  
العلقي، بضم اوله وثالثه بينهما مهمله ساكنة نسبة الى قبيلة يقال لها العساق من اليمن،  
وجباوزارا في سنة خمس وثلاثين وثمان مائة وبصحبته انتفع .

وقال حمزة التاشري: انه سمع من سليمان الطوي، وغيره، وتفقه في مذهبه، وكان  
اديباً، شاعراً، محدثاً، له «طبقات الخواص» و«مختصر صحيح البخاري»، و«نزهة الادباء»  
يتضمن اشياء كثيرة من اشعار ونوادر، وهو كتاب يشتمل على مائة فائدة وغير ذلك، توفي  
في جابر الواحد، عشر ربيع الثاني سنة .



بآثاره، ويهتدى بانواره، شهرته تغني عن اقامة البرهان، كالشمس لا يحتاج واصفها  
الى بيان، شيخ الطريقين، وامام الفريقين،

كان مولده بمدينة عدن، ونشأ بها، واشتغل بالعلم حتى برع فيه ، ثم حج،  
ورجع الى اليمن، فحبب الله اليه الخاوة والانقطاع عن الناس، ثم صاحب الشيخ  
علي الطواشي صاحب حلى الاثني ذكره انشاء الله تعالى، ولازمه، وهو شيخه الذي  
انتفع به في سلوك الطريق.

قال رحمه الله تعالى: حصل لي في بعض الايام فكر وتردد، هل انتقل الى  
الله تعالى، او الى العلم، او الى العبادة، ودخل عليّ بسبب ذلك هم كثير، فبينما  
انا كذلك، اذ فنتشت كتاباً لانظر فيه على قصد التبرك والتفأل، فوجدت فيه ورقة،  
لم اكن اراها قبل ذلك مع كثرة اشتغالي به، ونظري اليه، واذا مكتوب فيها هذه  
الآيات:

كن عن همومك معرضاً	وكل الامور الى القضا
فليسبما اتسع المضيق	ولربما ضاق النضا
ولرب امر متعب	لك في عواقبه الرضا
الله يفعل ما يشاء	فلا تكن معرضاً

قال : فسكن ما كان عندي ، ثم شرح الله صديقي لملازمة العلم الشريف .  
فارتحل الى مكة بسبب ذلك، واشتغل بها بالعلم مدة، ثم خرج وتجرد بعد  
ذلك عن الاشتغال جميعها نحو عشرين سنة ، وهو مع ذلك يتردد من مكة الى  
المدينة ، يقيم في هذه مدة ، وفي هذه مدة ، ثم ارتحل الى الشام ، وزار بيت  
القدس، وقبل الخليل عليه السلام ، وقصد مصر لزيارة من بها من الصالحين ،  
وكان مقامه في مشهد الشيخ ذى النون المصري ، مخفياً اموره ، مؤثراً للخمول  
ثم رجع الى الحجاز ، وأقام بالمدينة مدة ، ثم عاد الى مكة ، ولازم المجاورة

والاشتغال بالعلم والعبادة ، وتزوج بها ، وأولد في هذه المدة ، ثم قصد اليمن لمشايخها ، ولشيخه علي الطواشي ، وغيره من الصالحين ، ومع هذه الأسفار لم تفته حجة واحدة .

حكى عنه أنه لما قصد زيارة النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا ادخل المدينة حتى يأذن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال فوقفت على باب المدينة أربعة عشر يوماً ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي : يا عبد الله أنا في الدنيا نبيك ، وفي الآخرة شفيعك ، وفي الجنة رفيقك ، واعلم أن في اليمن عشرة أنفس فمن زارهم فقد زارني ، ومن جفاهم فقد جفاني ، قلت : ومن هم يا رسول الله ؟ فقال : خمسة من الأحياء وخمسة من الأموات ، قلت : من الأحياء ؟ فقال : الشيخ علي الطواشي صاحب حلي ، والشيخ منصور بن جعدار صاحب عرض ، وابن المؤذن صاحب « مقصورة المهجم » ، والفقير عمر بن علي الزيلعي صاحب السلامة ، والشيخ محمد بن عمر النهاري ، والأموات : أبو الفيث ، وأما أبو الفيث والفقير الأسماعيل الحضرمي ، والفقير أحمد بن موسى بن عجيل ، والشيخ محمد بن أبي بكر الحكمي ، والفقير محمد بن حسين البجلي .

قال فخرجت في طلب القوم وليس الخبر كالبيان ، ومن شك فقد أشرك ، فأتيت الأحياء فحدثوني ، وأتيت الأموات فحدثوني ، فلما أتيت الشيخ محمد ابن عمر النهاري ، قال مرحباً برسول رسول الله ، قلت بم نلت هذا ؟ فقال : قال الله سبحانه وتعالى : « اتقوا الله ويعلمكم الله »<sup>(١)</sup> فأقمت عنده ثلاثة أيام ، ثم انصرفت إلى المدينة ، فأقمت عند باب المدينة أربعة عشر يوماً ، وقات لا ادخل حتى يأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لي زرت العشرة ؟ قلت : نعم ، إلا أنك أثبتت على أبي الفيث ، فتبسم عليه

الصلوة والسلام ، وقال : أبو الغيث غداً أهل من لاهل له يوم القيامة ، قلت :  
أتأذن لي بالدخول ؟ فقال : ادخل انك من الامنين انتهى .

وهؤلاء العشرة كلهم مذكورون في هذا الكتاب كل واحد في موضعه ، والحمد  
لله نفعنا الله بهم أجمعين ، ثم عاد الى مكة وعكف على التصنيف ، فصنف عدة  
كتب مصنفات مفيدات في انواع شتى ، وشهرتها تغني عن ذكرها ، وكان رحمه  
الله يقول شعراً جيداً حسناً غالبه في مدح النبي صلى الله عليه وسلم ، ومدح الاولياء  
وفي ذم الدنيا والحث على الزهد فيها فمن ذلك قوله في مدح النبي صلى الله  
عليه وسلم :

عليك صلوة الله ياملجاً الورى	إذا أقبلت يوم الحساب جهنم
وراموا شفيهاً يستغاث بجاهه	له شرف العليسا وجيه مكرم
وقالوا لاهل العزم في الرسل من لها	فليس سواكم يا اولي العزم يرمم
ففيها خليل والكليم تأخروا	وحيسى وقبل القوم نوح وآدم
فحين الكرام الرسل عنها تأخروا	أتيت اليها بالفخار تقدم
أغثت جميع الخلق اذ كنت رحمة	تغيث لكل العالمين وترحم

ولسه في مدح النبي صلى الله عليه وسلم القصائد المعصمات انه طولات  
موجودة في ديوانه .

ومن ذلك قوله في مدح الصالحين نفع الله بهم :

ملوك على التحقيق ليس لغيرهم	من الملك الا ائمه وعقابه
اوائك هم أهل الولاية نالهم	من الله فيها فضله وثوابه
وقرب وانس واجتلاء معارف	ووارد تكليم لذيذ خطابه
وأسرار غيب عندهم علم كشفها	وقد سكرُوا فيما يطيب شرابه

ومن ذلك قوله في ذم الدنيا ومدح القفر :

وقائلة ما المجد والفخر للمرء	قللت لها شيء ليض العلامر
------------------------------	--------------------------

وأما بنو الدنيا ففخرهم التنا  
 كزهر نضير في غد ييبس الزهر  
 وأما بنو الآخرة ففي الفقر فخرهم  
 نضارته تزداد مابقي الدهر  
 وأشعاره كلها في هذا المعنى ، وكانت أوقاته كلها مشحونة بأعمال البر ، من  
 الاشتغال بالعلم ، والصيام ، والقيام ، والذكر ، والتلاوة ، إلى غير ذلك ، وكان  
 مؤثراً للفقير ، محباً للفقراء ، يؤثرهم على نفسه مع فقره ، مترفعاً عن أبناء الدنيا  
 وكانت له منامات صالحة ، كثيراً ما يرى النبي صلى الله عليه وسلم ، وحصل له  
 بشارات كثيرة تدل على ولايته ، وكذلك بشره جماعة من الأولياء الأكابر بما يدل  
 على ولايته أيضاً .

يروى أن بعض الصالحين من المجاورين بمكة المشرفة ، رأى النبي صلى  
 الله عليه وسلم في المنام ، وهو داخل من باب بني هبيرة ، وبين يديه الشيخ عبد الله  
 ابن أسعد اليافعي ، والشيخ أحمد بن الجعد المقدم ذكره ، ويد كل واحد منهما  
 علم يحمل ، قال : فمشيت خلفهم ، حتى وصلوا إلى الكعبة ، وصلى بنا النبي  
 صلى الله عليه وسلم ، وصلينا بعده .

وكذلك رأى بعض الصالحين النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ، وهو يلقي  
 الشيخ عبد الله بن أسعد رطباً ، وعنده أبو بكر وعمر وهو يلقيهما تمرًا مزجوراً ،  
 وكان ذلك في حياة الإمام اليافعي ، فلما أصبح الرائي أتى إليه وأخبره بالمنام ،  
 وعنده جماعة ، فاعتقد بعض الحاضرين أن الشيخ عبد الله ميز بالرطب ، فقام رجل  
 غريب من المجاورين ، فقال يا عبد الله لما كنت بين الخوف والرجاء أعطاك النبي  
 صلى الله عليه وسلم رطباً ، ولما قوي إيمان أبي بكر وعمر أعطاهم النبي صلى  
 الله عليه وسلم التمر الكامل ، قال بعض أهل العلم : هذا تأويل أهل الكشف .

وكذلك رأت بعض النساء الصالحات المجاورات بمكة النبي صلى الله عليه  
 وسلم في المنام ، وهو واقف على باب دار الشيخ عبد الله بن أسعد ، وهو يقول  
 بأعلى صوته ضمنت لك على الله الجنة يا يافعي ، بأبك كأحد العمرين ، قالها

ثلاثاً ، ثم قال ذلك بعملك هذا ، وأشار بيده الكريمة الى جماعة من الفقراء ، كانوا عند داره يسألونه طعاماً ، قالت : ورأيت شعر النبي صلى الله عليه وسلم الى شحمة اذنه ، كما وصف ، وهو يقطر ماءً ، يستلونه وعليه رداء أحمر ، قال الشيخ الامام قاضي القضاة مجد الدين الشيرازي : رأيت في المنام ، وأنا بمكة المشرفة ، كان معي أجزاء من كتب الحديث ، وأنا افكر في نفسي الى أين اذهب بها للسمع عليه ، وكان اذ ذاك بمكة من الشيوخ عدة جماعة ، معظمين من الصنفين ، يقدمون في أكثر النفوس على الامام اليافى ، فسمعت صوتاً من جميع جهاتي وهو يقول : ليس عند الله أعظم قدراً من اليافى ، فقلت في نفسي هذه رؤيا منام ، ولا بد لها من تعبير فمضيت أسير ، فما خطوت خطوات الا رأيت شخصاً واقفاً على طريقي ، غلب على ظني ميكائيل أو ابراهيم الخليل عليهما السلام ، لم أشك أنه أحدهما ، فسلمت عليه ، وذكر لي رؤياي ، فقال : تعبيره انه يشهر حتى يصير مثل الشمس ، ثم يموت ، فاستيقظت ، وكتبت ذلك في ورقة لثلاث أنسى منه شيئاً .

قال : ولم أزل متردداً في معنى الكلام ، حتى اجتمعت ببعض الصالحين في بيت المقدس بعد سنين ، وهو الشيخ منعم القرني قال لي اخبرك ان بعض الصالحين بالمسجد الأقصى شرفه الله تعالى ، أخبرني أن اليافى قطب البارحة فأنبت تاريخ هذا القول عندي وذكر لي رؤياي ، فلما رجعت الى مكة ، وجدت الشيخ عبد الله قد مات ، وانتقل الى رحمة الله تعالى ، فنظرت فإذا يوم وفاته بعد سبعة أيام من اليوم الذي قطب فيها ، وهي المدة التي صار فيها مثل الشمس ، وقد تقدم في ترجمة الشيخ طليحة الهزار ما يؤيد ذلك ، وبالجمل فمناقبه مشهورة وآثاره مذكورة ، ذكره الشيخ جمال الدين الاسنوي في طبقاته ، وأثنى عليه ثناء كثيراً .

وقال : توفي سنة ثمان وستين وسبعمائة وهو اذ ذاك فضيل مكة وفاضلها ، وعالم الاباطع وعاملها ، ودفن بباب المعلى جنب الفضيل بن عياض نفدنا الله بهما ، قال : ويصمت أشياء حقيرة من تركه بالاثمان الغالية ، حتى يبع له مئزر عتيق ، بثلاثمائة درهم ، وطاقة بمائة درهم الى غير ذلك نفع الله به .

رحمہ اللہ عبدالرحمن بن احمد الجامی در کتاب «نفحات الانس من حضرات القدس» گفته :

امام عبداللہ الیافعی الیمنی «قدس اللہ سرہ» ابو السعادات حفیف الدین عبداللہ بن اسعد الیافعی الیمنی نزیل الحرمین الشریفین زادہما اللہ تشریفاً ورضی اللہ عنہ «از کبار مشایخ وقت خود بوده است ، عالم بوده معلوم ظاہری وباطنی ، وویسرا تصنیفات است ، از آنجمله است تاریخ «مرآة الجنان وھجرة الیقظان فی معرفة حوادث الزمان» وکتاب «روض الریاحین فی حکایات الصالحین» وکتاب «در النظیم فی فضائل القرآن العظیم» وورای آن تصانیف دیگر دارد ، واشعار نیکو نیز گفته است .

وی گفته است: کہ شیخ علام الدین خوارزمی رحمہ اللہ گفته است : کہ شبی در بعضی از بلاد شام ، در خلوت خود بعد از نماز خفتن نشسته بودم ، ودر خلوت از درون بسته ، دومرد دیدم باخود ، کہ گفتند ، کہ یا شیخ بچہ مشغولی در خلوت ؟ وندانستم کہ از کجا در آمدند ، وساعنی بامن سخن گفتند ، وبایکدیگر احوال قرا بیان کردیم ، ذکر مردی از شام کردند ، وبروی ثنا گفتند ، وگفتند: کہ نیکو مردی است ، اگر بدانستی کہ از کجا می خورد ، وبعد از آن گفتند : سلام ما بصاحب خود عبداللہ یافعی برسان ، گفتم لورا از کجا می شناسید کہ وی در حجاز است ؟

گفتند : بر ما پوشیده نیست ، و برخواستند و پیش رفتند سوی محراب ،  
پنداشتم که نماز خواهند گذارد ، و از دیوار بیرون رفتند .

و هم وی گفته است : که شیخ مذکور گفت : در بعضی از ساحلهای شام  
در ماه رجب سنة اثنین و اربعین و سبعمائة ، هردو پیر در خلوت من در  
آمدند ، و بعد از نماز پیشین پیش رفتند سوی محراب ، ندانستم که از  
کجا در آمدند و از کدام بلد آمدند ؟ چون بر من سلام کردند ، و مصافحه  
کردند ، با ایشان انس گرفتم ، گفتم از کجا آمدید ؟ گفتند : سبحان الله  
همچون توئی از این حال سؤال میکند! بعد از آن خشک پاره نان جوین  
داشتم ، پیش ایشان بنهادم ، گفتند : نه از بهر این آمده ایم ، گفتم پس از  
بهر چه آمده اید ؟ گفتند : آمده ایم که تو را وصیت میکنم برسانیدن سلام  
بعبد الله یافعی ، و گفتند : که بگو بشارت باد ترا ، گفتم ویرا از کجا  
میشناسید ؟ گفتند : ما بوی رسیده ایم ، و وی بما رسیده است ، گفتم : شمارا  
در این بشارت رسانیدن رخصت است ؟ گفتند آری ، و چنان ذکر کردند  
که از پیش برادرانی می آیند که ایشان را هستند در مشرق ، و فی الحال  
غائب شدند .

و هم وی گفته است : که در اوائل حال منزوی بودم ، که بطلب علم مشغول  
باشم ، که موجب فضیلت و کمال است ، با عبادت ، که مشرق حلاوت  
و سلامت از آفات قیل و قال است ؟ و در این کشاکش واضطراب ، مرا  
نه خواب بودنه قرآن ، کتابی داشتم که روز و شب در مطالعه اش میگذرانیدم  
در این بی قراری آنرا بگشادم ، در وی ورقی دیدم که هرگز ندیده بودم ،  
و در وی بیتی چند نوشته ، که از کسی نشنیده بودم ، و آن این آیات است :

کن عن همومك معرضاً      وکل الامور الی القضا

فلربما اتسخ المضيق      ولربما ضاق القضاء  
ولربما امر متعجب      لك فني عواقبه الرضا  
الله يفعل ما يشاء      فلا تكن متعرضاً

﴿ چون این آیات را خواندم ، گویا آبی بر آتش من زدند ، و شدت  
سراوت قلق مرا نشانند ، و وی بنای کتاب « مرآة الجنان » را که در  
تاریخ نوشته ، بر سال نهاده و تاسعه خمسين و مبعمائه بیان حوادث کرده ،  
معلوم نیست که بعد از آن چند گاه دیگر بوده است و رضی الله عنه و تعالی به (۱) ﴾

### ترجمه سید مرتضی بگفتار یاقعی در مرآت الجنان

﴿ و هرگاه این همه دانستی ، پس باید دانست که « ین یاقعی در کتاب  
« مرآة الجنان » گفته :

سنة ست وثلاثین وأربعمئة توفي فيها الشريف المرتضى أبو القاسم علي بن  
الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم بن موسى الكاظم بن جعفر  
الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب  
رضي الله عنهم .

كان نقيب الطالبين ، وكان اماماً في علم الكلام ، والادب ، والشعر ، وهو  
أخو الشريف الرضي المقدم ذكره في سنة ست وأربعمئة ، بين موتها ثلثون  
سنة ، وللمرتضى تصانيف على مذهب الشيعة ، ومقالة في اصول الدين ، وله ديوان  
شعر كبير ، وقد اختلف الناس في نهج البلاغة المجموع من كلام علي بن أبي طالب  
رضي الله عنه هل هو جمعه أو جمع أخيه الرضي ؟ وقد قيل : انه ليس من كلام

(۱) نفعات الانس ص ۵۸۵ ط طهران سنة ۱۳۳۷ شمس بتصحيح مهدي توحيدى



علی وانما احدهما هو الذي وضعه ونسبه<sup>(۱)</sup> الیه ، والله تعالی أعلم ، وله الكتاب الذي سماه « النور والدرر » وهي مجالس املائه المشتمل علی فنون من معاني الادب ، تكلم فيها علی النحو واللغة وغير ذلك ، وهو كتاب يدل علی فضل كبير وتوسع فی الاطلاع علی العلوم .

وذكره ابن بسام الاندلسي فی اواخر كتاب « الذخيرة » فقال : هذا الشريف امام ائمة العراق ، بین الاختلاف والافتراق ، الیه فزع علمائها ، وأخذ عنه عظاماؤها صاحب مدارسها ، وجامع شاربها وآنسها ، ممن سارت أخباره ، وعرفت به أشعاره ، وحمدت فی ذات الله مآثره وآثاره ، وتأليفه فی الدين ، ونصائفه فی احكام المسامین ، مما يشهد أنه فرع تلك الاصول ، وأهل ذلك البيت الجلیل ، وأورد له عدة مقاطع فمن ذلك قوله :

ولمّا تفرّقنا كما شاءت النوى      تبين ودّ خالص وتودّد  
كأنني وقد سار الخليل عنيّة      أخو جنة مما أقوم وأقعد  
وقيل : معنى البيت الاول من هذين البيتين مأخوذ من قول المتنبي :  
إذا اشتبكت دموع في حدود      تبين من بكى ممن تباكى  
ومما نسب الى المرتضى أيضاً رضي الله تعالى عنه :

مولاي يا بسدر كل داجية      تحذ بيدي قد وقفت في اللجج  
حسنك ما تنقضي هجائبه      كالبحر جد عنه ولا حرج  
بحق من خطّ عارضيك ومن      سلط سلطانها على المهج  
مد يدك الكريمتين معا      ثم ادع لي من هواك بالفرج

(۱) قد مر ان نسبة نهج البلاغة الى الوضع فرية بلاسية ولا شك ان هذا الكتاب الجليل من تأليفات الرضی قدس سره ومجموعة متخذه من كلمات المرتضى عليه السلام وعلى طالب التفصيل ان يرجع الى مصادر نهج البلاغة

وحكى الخطيب أبوزكريا يحيى بن علي التبريزي اللغوي: أن أبا الحسن علي بن أحمد الفالي الأديب كانت له نسخة من كتاب «الجمهرة» لابن دريد في غاية الجودة ، ودعته الحاجة الى بيعها ، فباعها واشتراها الشريف المرتضى بستين ديناراً، وتصفحها فوجد فيها أبيتاً بخط بايعها أبي الحسن الفالي :

أنست بها عشرين حولا وبعنتها	لقد طال وجدي بعدها وحنيني
وما كان قلبي أنني سأبيعها	ولو خطدتني في السجون ديوني
ولكن لضعف وانقار وصبية	صغار عليهم تستهل شئوني
وقد تخرج الحاجات يام مالك	كرائم من رب بهن ضنين

فأرسل اليه الكتاب، ووهب له الثمن .

وهذا الفالي منسوب الى قالة بالفاء وهي بلدة بخوزستان ، وملح الشريف المرتضى وفضائله كثيرة، وكانت ولادته في سنة خمس وخمسين وثلثمائة<sup>(١)</sup> .

### جلالت سيد مرتضى بگفتار باخوزي در دمية القصر

﴿وابوالحسن علي بن الحسن الباخوزي در كتاب «دمية القصر» بعد ذكر سيد رضي طاب ثراه گفته﴾ :

أخوه المرتضى أبو القاسم علي بن الحسين بن موسى الموسوي الملقب بعلم الهدى ذي المجددين، هو وأخوه في دوحة السيادة ثمران، وفي تلك الرياسة قمران، وأدب الرضي اذا قرن بعلم المرتضى، كان الفرند في متن الصارم المنتضى فمن محاسن أشعاره ومحامد آثاره قوله :

ألا يا نسيم الريح من أرض بابل	تحمل الى أهل الخيام سلامي
وقل لحبيب فك بعض نسيمه	أما آن أن تطيع رجع كلامي

(١) مرآت الجنان طحيدرآباد الدكن ج ٢ ص ٥٥

رضيت ولولا ما علمتم من الجوى لما كنت أرضى منكم بسلام  
الى آخر ما ذكر<sup>(۱)</sup>.

﴿از اين عبارت ظاهر است كه سيد مرتضى ثمره دوحه سيادت ، و قمر  
فلك رياست است، و علم آنجناب مثل سيف منتضى است، و براى آنجناب  
محاسن اشعار و محامد آثار است﴾.

### عظمت سيد مرتضى بگفتار سبوطى در بنية الوعاة

﴿و جلال الدين عبدالرحمن بن كمال الدين سبوطى در كتاب « بنية  
الوعاة فى طبقات اللغويين والنحاة » گفته﴾ :

علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن ابراهيم بن موسى بن جعفر بن  
محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام، نقيب العلويين أبو القاسم  
الملقب بالمرتضى علم الهدى، أخو الرضى .

قال ياقوت : قال أبو جعفر الطوسي : مجمع على فضله ، توحده في علوم  
كثيرة مثل الكلام، والفقه، و اصول الفقه، و الادب، من النحو، و الشعر، و معانيه  
و اللغة، و غير ذلك .

وله تصانيف منها « الفرر » و « الذخيرة في الاصول » ، و « الذريعة في  
اصول الفقه » ، و « كتاب الشيب و الشباب » و كتاب « تتبع آيات المعاني » التي  
تكلم عليها ابن جنى و كتاب « النقض على ابن جنى » في الحكاية و المحكى ،  
و كتاب « البرق » ، و كتاب « طيف الخيال » ، و « ديوان شعره » ، و غير ذلك، و لد  
سنة خمس و خمسين و ثلاثمائة، و مات سنة ست و ثلاثين و أربع مائة<sup>(۲)</sup> .

(۱) دمية القصر و مصره اهل العصر، ص ۷۵ ط ۱۳۴۸

(۲) بنية الوعاة ص ۳۳۵ ط بيروت

﴿از این عبارت ظاهر است که یاقوت حموی، مداح عظیم و ثناء جلیل جناب سید مرتضی نقل کرده، که از آن ظاهر است که آنجناب متوحد بود در علوم کثیره، واجماع بر فضل آنجناب واقع شده﴾ .

### ترجمه سید مرتضی بگفتار ذہبی در العبر

﴿شمس الدین ابو عبد الله محمد بن احمد الذہبی در کتاب «العبر فی خبر من غیر» در سئست و ثلاثین و اربعاً گفته﴾ :  
 أبو القاسم الشریف المرتضی ، بقية الطالبین ، و شیخ الشيعة ، و رئیسهم بالعراق ، أبو طالب علي بن الحسين بن موسى النخعي الموسوي وله إحدى وثمانون سنة، و كان اماماً في الكلام، و الشعر، و البلاغة، كثير التصانيف متبحراً في فنون العلم، أخذ عن الشيخ المفيد الخ<sup>(۱)</sup>.

﴿از این عبارت ظاهر است که ذہبی تصریح کرده : بآنکه جناب سید مرتضی امام بود در کلام و شعر و بلاغت، و کثیر التصانيف و متبحر بود در فنون علم .

و علامه شهاب الدین احمد بن علی المعروف بابن حجر العسقلانی که محمد بن عبد الرحمن السخاوی الشافعی ترجمه او در کتاب «ضوء لامع لاهل القرن التاسع» که نسخه آن مزین باجازة مصنف و محشی بخط او نزد فقیر حاضر است گفته﴾ :

أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن أحمد، شيعي الأستاذ، امام الائمة الشهاب أبو الفضل الكتاني، العسقلاني المصري ثم القاهري الشافعي، و يعرف بابن حجر، و هو لقب لبعض آيائه .

ولد في ثاني عشر شعبان سنة ثلاث و سبعين و سبعمائة بمصر العتيقة ، و نشأ

بها ، يتيسر في كنف أحد أوصيائه الزكي الحزوبي ، فحفظ القرآن وهو ابن تسع ، عند الصدر السقطي ، شارح « مختصر التبريزي » وصلى به على العادة بمكة ، حيث كان مع وصيه بها ، وحفظ « العمدة » ، و « الحاوي الصغير » ، و « مختصر ابن الحاجب » و « الملحة » ، و « الفية ابن مالك » وغيرها ، وبحث في صفه وهو بمكة في « العمدة » على الجمال ابن ظهيرة .

ثم قرء على الصدر الابطيطي بالقاهرة شيئاً من العلم ، وبعد بلوغه لازم أحد أوصيائه الشمس بن القطان ، في الفقه ، والعربية ، والحساب ، وغيرها ، وقرأ عليه جانباً كبيراً من « الحاوي » .

وكذا لازم في الفقه والعربية النور الادمي ، وتفقه بالاناسي ، بحث عليه في « المنهاج » وغيره ، وأكثر من ملازمته أيضاً ، لاختصاصه بآيه ، وبالبلقيني ، لازمه مدة وحضر دروسه الفقهية ، وقرأ عليه الكثير من « الروضة » ومن كلامه على حواشيها ، وسمع عليه بقراءة الشمس البرمالي ، في « مختصر الذنى » وبابن الدلقن ، قرأ عليه قطعة كبيرة من شرحه الكبير على « المنهاج » .

ولازم المز بن جماعة في غالب العلوم التي كان يفريها دهرأ ، ومما أخذ عنه في شرح « المنهاج الاصلى » وفي « جمع الجوامع » ، وشرحه للمز ، وفي « المختصر الاصلى » ، والنصف الاول من « شرح العضد » وفي « المطول » وعلق عنه بخطه أكثر شرح « جمع الجوامع » ، وحضر درس الهمام الخوارزمي ومن قبله دروس قنبر العجمي ، وأخذ أيضاً عن البدرين الطنبدي ، وابن الصاحب والشهاب أحمد بن عبد الله البوصيري ، وعن الجمال المارداني الموقت المحاسب واللقه عن المجد صاحب « القاموس » ، والعريسة عن الغماري ، والمحب بن هشام ، والادب والعروض ونحوهما عن البدرى البشنكي ، والكتابة عن أبي علي الرفناوي ، والنور البدهاسي ، والقراآت عن التنوخي ، قرأ عليه بالسبع

الى المفلحون ، وجوده قبل ذلك على غيره .

وجد في الفنون حتى بلغ الغاية ، وحبيب الله اليه الحديث ، وأقبل عليه بكلية ، وطلبه من سنة ثلث وتسعين وهلم جرأ ، لكنه لم يلزم الطلب الا من سنة ست وتسعين ، فعكف على الزين العراقي ، ونخرج به ، وانتفع بملازمته ، وقرأ عليه الفيتة وشرحها ، ونكته علي بن الصلاح ، دراية وتحقيقاً ، والكثير من الكتب الكبار والاجزاء القصار ، وحمل عنهم أماليه جملة ، واستملى عليه بعضها ، وتحول الى القاهرة ، فسكنها قبيل القرن ، وارتحل الى البلاد الشامية ، والمصرية ، والحجازية واكثر جداً من المسوع والشيوخ ، فسمع العالي والنازل ، وأخذ عن الشيوخ والاقصان ، فمن دونهم ، واجتمع له من الشيوخ المشار اليهم والمعول في المشكلات عليهم ما لم يجتمع لاحد من أهل عصره ، لان كل واحد منهم كان متبحراً ورأساً في فنه الذي اشتهر به لا يلحق فيه ، فالتنوعي في معرفة القراءات وعلو سنده فيها ، والعراقي في معرفة علوم الحديث ومتطقاته والهيتمي في حفظ المتن واستحضارها ، والبلقيني في سعة الحفظ وكثرة الاطلاع ، وابن الملقن في كثرة التصانيف .

والمجد الفيروز آبادي في حفظ اللغة واطلاعه عليها ، والغماري في معرفة العربية ومتعلقاتها ، وكذا المحب بن هشام كان حسن التصرف فيها لوفور ذكائه وكان الغماري فائناً في حفظها .

والعز بن جماعة في تفتنه في علوم كثيرة ، بحيث انه كان يقول أنا أقرأ في خمسة عشر عاماً لا يعرف علماء عصري أسماؤها ، وأذن له جلهم أو جميعهم ، كالبلقيني ، والعراقي ، في الفتاوى والتدريس ، وتصدى لنشر الحديث ، وتقرر نفسه عليه ، مطالعة وقراءة وقرأاً وتصنيفاً ، واقتناء .

وشهد له أعيان شيوخه بالحفظ ، وزادت تصانيفه التي معظمها في فنون

المحدث ، وفيها من فنون الادب والفقه والاصلين وغير ذلك على مائة وخمسين تصنيفاً ، ورزق فيها من السعد والقبول خصوصاً « فتح الباري بشرح البخاري » الذي لم يسبق لظيره أمراً هجياً ، بحيث استدعى طلبه ملوك الاطراف ، بسؤال علمائهم لهم في طلبه ، ويبيع بنحو ثلثمائة دينار ، وانتشر في الافاق ، ولما تم لم يتخلف عن وليمة ختمه في التاج والسبع وجوه من سائر المسلمين الا النادر وكان مصروف ذلك المهم نحو خمسمائة دينار .

واعتنى بتحصيل تصانيفه كثير من شيوخه وأقرانه ، فمن دونهم ، وكتبها الاكابر ، وانتشرت في حياته ، وأقرأ الكثير منها ، وحفظ غير واحد من الابرار هذة منها ، وعرضوها على جاري العادة على مشايخ العصر ، وأنشد من نظمها في المحافل ، وخطب من ديوانه على المنابر لبلوغ نظمته ونثره ، وكان مصمماً على عدم دخوله في القضاء ، حتى انه لم يوافق الصدر المناوي ، لما عرض عليه قبل القرن النيابة عنه عليها .

ثم قدر أن المؤيد ولاء الحكم في بعض القضايا ، والزم من ذلك النيابة ، ولكنه لم يتوجه اليها ، ولا انتدب لها الى أن عرض عليه الاستقلال به ، والزم من أحبائه بقبوله قبل واستقر في المحرم سنة سبع وعشرين بعد أن كان عرض عليه في أيام المؤيد فمن دونه ، وهو يأبى وتزايد ندمه على القبول ، لعدم فرق أرباب الدولة بين العلماء وغيرهم ومبالغتهم في اللوم لرد اشاراتهم ، وان لم تكن على وفق الحق بل يعادون على ذلك ، واحتياجه لمدارة كبيرهم وصغيرهم بحيث لا يمكنه مع ذلك القيام بكل ما يرومونه على وجه العدل ، وصرح بأنه جنى على نفسه بتقليد أمرهم ، وأن بعضهم ارتحل للقاءه وبلغته في أثناء توجهه تلبسه بوظيفة القضاء فرجع ، ولم يلبث أن صرف ثم أعيده ، ولا زال كذلك الى أن أخلص في الاقلاع عنه عقب صرفه في جمادي الثانية سنة اثنتين وخمسين بعد زيادة مدد

قضائه على أحد وعشرين سنة ، وزهد في القضاء زهداً تاماً لكثرة ما توالى عليه من الانكاد والمحن بسببه .

وصرح بأنه لم تبق في بدنه شعرة تقبل اسمه ، ودرس في أماكن كالتفسير الحسينية والمنصورية ، والحديث بالبيروية ، والجمالية المستجدية ، والحسينية والزينية ، والشيخونية ، وجامع طولسون ، والقبّة المنصورية ، والاسماع بالمحمودية ، وافقه بالحزوية البدرية بمصر ، والشريفة الفخرية ، والشيخونية والصلحية النجبية ، والصلحية المجاورة للشافعي والمزيدية .

ولى مشيخة البيروية ، ونظرها والافتاء بدار العدل ، والخطابة بجامع الازهر ، ثم بجامع عمرو ، وعُزِن الكتب بالمحمودية ، وأشياء غير ذلك مما لم يجتمع له في آن واحد .

وأملى ما ينيف على ألف مجلس من حفظه ، واشتهر ذكره ، وبعد صيته ، وارتحل الأئمة اليه ، ونجح الأعيان بالوفود عليه ، وكثرت طلبته ، حتى كان رؤس العلماء من كل مذهب من تلامذته ، وأخذ الناس عنه طبقة بعد أخرى ، والحق الأبناء بالآباء ، والأحفاد بالآبائهم بالأجداد ، ولم يجتمع عند أحد مجموعهم وقهرهم بذكائه وشغوف نظره ، وسرعة ادراكه ، واتساع نظره ، ووفور آدابه ، وامتدحه الكبار ، وتبجح فحول الشعراء بمطارحته ، وطارت فتاواه التي لا يمكن دخولها تحت الحصر في الأفاق ، وحدث باكثر مروياته خصباً المطولات منها كل ذلك مع شدة تواضعه ، وحلمه ، وبهائه ، وتحريه في مأكله ، ومشربه ، وملبسه ، وصيامه ، وقيامه ، وبذله ، وحن عشرته ، ومزيد مداراته ، ولذيذ محاضراته ، ورضى أخلاقه ، وميله لأهل الفضائل ، وانصافه في البحث ، ورجوعه إلى الحق ونخسائه التي لم تجتمع لأحد من أهل عصره ، وقد شهد له القداماء لحفظه ، والثقة ، والأمانة ، والمعرفة التامة ، والفهم الوقاد ، والذكاء المفرط ، وسعة



العلم في فنون شتى ، وشهد له شيخه العراقي بأنه أعلم أصحابه بالحديث .  
وقال كل من التقي القاسي والبرهان الحلبي مارأينا مثله ، وسأل القاضل  
تقري يرمش الفقيه رأيت مثل نفسك ؟ فقال : قال الله : فلا تزكوا أنفسكم<sup>(١)</sup> ،  
ومحاسنه جمة ، وماعسى أن أقول في هذا المختصر ، أو من أنا حتى يعرف  
بمثله ، خصوصاً .

وقد ترجمه من الاعيان في التصانيف المتداولة بالأيدي : التقي الفارسي  
في « ذيل التقييد » ، والبدر البشكني في « طبقاته للشراء » ، والتقي المقرئ  
في كتاب « العقود الفريدة » ، والدلاء ابن خطيب الناصرية في « ذيل تاريخ  
حلب » ، والشمس بن ناصر الدين في « توضيح المشتبه » ، والتقي بن قاضي  
شبهة في « تاريخه » ، والبرهان الحلبي في « بعض مجاميعه » ، والتقي بن فهد  
المكي في « ذيل طبقات الحفاظ » ، والقطب الخيضري في « طبقات الشافعية » ،  
وجماعة من أصحابنا ، كابن فهد النجم في مجاميعهم ، وغير واحد في الوفيات ،  
وهو نفسه في « رفع الاصر » وكفى بذلك فخراً ، وتجاوزت فأوردته في  
« معجمي » و « الوفيات » و « ذيل القضاة » ، بل وافردت له ترجمة حافلة ،  
لأنني ببعض أحواله في مجلد ضخيم أو مجلدين كتبها الاثمة هني ، وانتشرت نسخها  
وحدثت بها الاكابر غير مرة بكل من مكة والقاهرة ، وأرجو كما شهد به غير  
واحد أن تكون غاية في بابها سبيلها الجواهر والدرر .

وقد قرأت عليه الكثير جداً من تصانيفه ومروياته ، بحيث لأعلم من شاركني  
في مجموعها ، وكان رحمه الله يودني كثيراً ، وينوه بذكري في غيبي مع صغر  
سني ، حتى قال ليس في جماعتي مثله ، وكتب لي على عدة من تصانيفي ، وأذن

لي في الاقراء والاقادة بخطه ، وأمرني بتخريج حديث ثم أملاه .  
ولم يزل على جلالة وعظمته في النفوس ، ومداومته على أنواع الخيرات  
الى أن توفي في أواخر ذي الحجة سنة اثنتين وخمسين ، وكان له مشهد لم ير  
من حضره من الشيوخ فضلا عن دونهم مثله ، وشهد أمير المؤمنين والسلطان  
فمن دونهما الصلوة عليه ، وقدّم السلطان الخليفة للصلوة ، ودفن تجاه تربة الديلمي  
بالقرافة ، وتزاحم الامراء والاكابر على حمل نعشه ، ومشى الى تربته من لم يمش  
نصف مسافتها قط ، ولم يخلف بعده في مجموعه مثله ، ورثاه غير واحد بما مقامه  
أجل منه رحمه الله وأبانا<sup>(١)</sup>.

هو علامه جلال الدين عبدالرحمن بن كمال الدين السيوطي در «طبقات

الحفاظ» كفته :

ابن حجر شيخ الاسلام ، وامام الحفاظ في زمانه ، وحافظ الديار المصرية  
بل حافظ الدنيا مطلقاً ، قاضي القضاة شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن  
محمد بن محمد بن علي الكنتاني العقلائي ثم المصري .  
ولد سنة ٧٧٣ ، وعانى أولا الادب ، ونظم الشعر ، فبلغ فيه الغاية ، ثم طلب  
الحديث من سنة ٧٩٤ ، فسمع الكثير ، ورحل ، ولازم الحافظ أبا الفضل العراقي  
وبرع في الحديث ، وتقدم في جميع فنونه .  
حكى أنه شرب ماء زمزم ليصل الى رتبة الذهبي ، فبلغها وزاد ، ولما حضرت  
العراقي الوفاة ، قيل له : من تخلف بك ؟ قال : ابن حجر ، ثم ابني أبا زرعة  
ثم الهيثمي .

وصنف التصانيف التي عم النفع بها ، «كشرح البخاري» الذي لم يصنف  
أحد في الاولين ولا في الآخرين مثله ، و «تعليق التعليق» و «النشويق الى وصل

(١) الضوء اللامع لأهل القرن التاسع ج ٢ ص ٣٦

التعليق « و « التوفيق » فيه أيضاً ، و « تهذيب التهذيب » و « لسان الميزان »  
و « الإصابة في الصحابة » و « نكت ابن الصلاح » ، و « أسباب النزول »  
و « معجبل المنفعة » و « رجال الأربعة » و « المدرج » و « المقرب في المضطرب »  
وأشياء كثيرة جداً تزيد على المائة .

وأملى أكثر من ألف مجلس ، وولى القضاء بالديار المصرية ، والتدريس  
بعدة أماكن ، وخرج أحاديث الرافعي ، والهداية ، والكشاف ، والفردوس ،  
وعمل أطراف الكتب العشرة والمسنند الحنبلي ، وعمل زوائد المسانيد اليمانية  
وله تعليقات وتخارج ما الحفاظ والمحدثون لها الامحاربج .

توفي في ذي الحجة سنة اثنتين وخمسين وثمانمائة ، ولى منه اجازة هامة  
ولا استبعد أن يكون لي منه اجازة خاصة ، فإن والدي كان يتردد اليه ، وينوب  
في الحكم عنه ، وإن يكن فاتني حضور مجالسه والقوز بسماع كلامه والاخذ  
عنه ، فقد انتفعت بالقوز بتصانيفه ، واستفدت منها الكثير ، وقد غلق بعده الباب  
ونختم به هذا الشأن .

أخبرني الشهاب المنصوري انه شهد جنازته ، فلما وصل الى المصلى ،  
مطرت السماء على نعشه فانشد في ذلك :

قد بكت السحب على قاضي القضاة بالمطر  
وانزدم الركن الذي كان مبيداً بالحجر<sup>(١)</sup>

ونيز جلال الدين سيوطي در كتاب «نظم العقيان في اعيان الاعيان»  
على ما نقل عنه كفته :

احمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن محمود بن احمد بن حجر  
ابن أحمد الكناي العسقلاني الاصل ثم المبيدي الشافعي قاضي القضاة ، شيخ

(١) طبقات الحفاظ للسيوطي ص ٥٤٧ .

الاسلام ، امام الحفاظ ، شهاب الدين أبو الفضل بن نور الدين بن قطب الدين  
ابن ناصر الدين بن جلال الدين ، فريد زمانه ، وحامل اواء السنة في أوانه ،  
ذهبي هذا العصر ونضاره ، وجوهره الذي ثبت به على كثير من الأعصار فخاره ،  
امام هذا الفن للمقندين ، ومقدم عساكر المحدثين ، وعمدة الوجود في التوهمين  
والتصحيح ، وأعظم الحكام والشهود في بابي التعديل والتجريح ، شهد له  
بالانفراد ، خصوصاً في «شرح البخاري» كل مسلم ، ونفى له كل حاكم ، بانه  
العلم المعلم ، له الحفظ الراسع الذي اذا وصفته ، فحدث عن البحر بن حجر  
ولاحرج ، والنقد الذي ضاهي به ابن معين ، فلا يمشى عليه بهرج هرج ، والتصانيف  
التي ما شبهتها الا بالكنوز والمطالب ، فمن ثم قضى لها موانع تحول بينها وبين  
كل طالب جمل الله به هذا الزمان الاخير ، وأحيى به وشيخه سنة الاملاء بعد  
انقطاعه من دهر كبير ، ولد في ثاني عشر شعبان سنة ثلاث وسبعين وسبع مائة ،  
وعنى أولاً بالادب والشعر حتى برع فيهما ، ونظم الكثير فاجاد ، وهو ثاني  
السبعة الشهب من الشعراء ، وكتب الخطب المنسوب ، ثم حبيب اليه فن الحديث  
فأقبل عليه سماعاً ، وكتابة ، وتخريجاً ، وتطبيقاً وتصنيفاً ، ولارم حافظ عهده زين  
الدين العراقي ، حتى تخرج به ، واكب عليه اكباباً لامزيد عليه حتى رأس فيه  
في حياة شيخه ، حتى شهدوا له بالحفظ ، ونفقه على الشيخ سراج الدين البلقيني  
والشيخ سراج الدين بن الملقن ، والشيخ برهان الدين الانباسي ، واخذ الاصول  
وغيره عن العلامة عز الدين بن جماعة ، ولازمه طويلاً ، ورحل الى الشام ،  
والحجاز ودخل اليمن ، فأجتمع بالعلامة مجد الدين الشيرازي صاحب القاموس ،  
ثم رجع فأقبل بكلية على الحديث ، وصنف فيه التصانيف الباهرة ، وولى  
وظائف منية لتدريس الحديث بالشيخونية ، ومجامع القلعة ، وبالجمالية ،  
وبالبيرومية ، ومسجد الصلاحية بجوار مشهد الامام الشافعي رضي الله عنه ،

وولي قضاء القضاة بالديار المصرية، وأول ما وليه ستة سبعم وعشرين الخ<sup>(۱)</sup> .  
 ﴿ونیز سیوطی در «حسن المحاضرة في اخبار مصر والقاهرة»  
 گفته﴾ :

ابن حجر ، امام الحفاظ في زمانه ، قاضي القضاة شهاب الدين ، أبو الفضل  
 أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي الكنانی العسقلانی ثم المصري ،  
 ولد سنة ثلاث وسبعين ومبعماته ، وعانى أولا الادب ، ونظم الشعر ، فبلغ فيه  
 الداية ، ثم طلب الحديث ، فسمع الكثير ، ورحل ، وتخرج بالحافظ أبي الفضل  
 العراقي ، وبرع فيه ، وتقدم في جميع فتونه ، وانتهت اليه الرحلة والرياسة  
 في الحديث في الدنيا بأسرها ، فلم يكن في عصره حافظ سواه ، وألف كتباً كثيرة  
 «كشرح البخاري» ، و«تعلق التعلق» ، و«تهذيب التهذيب» ، و«لسان الميزان»  
 و«الاصابة في الصحابة» ، و«نكت ابن الصلاح» ، و«رجال الاربعة» ، و«المنجبة»  
 وشرحها ، و«اللقاب» ، و«تبصير المنتبه بتحرير المشتبه» ، و«تقريب المنهج  
 بترتيب المدرج» وأملى أكثر من ألف مجلس ، توفي في ذي الحجة اثنتين  
 وخمسين وثمانمائة ، وختم به القن ، حدثني الشهاب المنصوري شاعر العصر  
 أنه حضر جنازته ، وأمطرت السماء على نعشه ، وقد قرب الي المصلى ، ولم  
 يكن زمان مطر ، قال فأنشدت في ذلك الوقت :

قد بكت السحب على قاضي القضاة بالمعسر  
 وانهدم الركن السدي كان مشيداً من حجر  
 وقال شيخنا الاديب شهاب الدين الحجازي يرثيه :

كل البرية للمنية صائرة وقولها شيئاً فشيئاً سائرة  
 والنفس ان رغيبت هذا ربيحت وان لم ترخص كانت عند ذلك خاسرة

(۱) نظم العقيان ص ۴۵ - ۵۳ ط المطبعة السورية الامريكية في نيويورك .

وانا الذى راضى باحكام مضت  
 لكن شئت العيش من بعد الذى  
 هو شيخ الاسلام المعظم قدسه  
 قاضى القضاة العقلاى الذى  
 وشهاب دين الله ذى الفضل الذى  
 لا تعجبوا لعلومه فأبسوه من  
 هو كيمياء العلم كم من طالب  
 لا بدع ان هادت علوم الكيمياء  
 لهفى على من اودثنى حسرة  
 لهفى على المدح استحالت لثنا  
 لهفى عليه عالماً بوفاته  
 لهفى على الاملاء عطل بعه  
 لهفى عليه حافظ العصر الذى  
 لهفى على الفقه المذهب والمحرم  
 لهفى على النحو الذى تسهله  
 لهفى على اللغة العربية كم أرا  
 لهفى على علم العروض تقطعت  
 لهفى عليه خزانة العلم التي  
 لهفى على شيخى الذى سعدت به  
 لهفى على التفسير منى حيث لم  
 لهفى على عذرى عن استيفاء ما  
 لهفى على الهفى وهل ذا مسدى

عن ربنا البر المهيمن صادرة  
 قد خلف الافكار منا حائرة  
 من كان اوحده عصره والنادرة  
 لم ترفع الدنيا خصيما ناظره  
 اربى على عدد النجوم مكاثرة  
 قبل على فى الدنيا والاضرة  
 بالكسر جاء له فاضحى جاهرة  
 من بعد ذا الحجر الكريم باثرة  
 درس الدروس عليه اذهى خاسرة  
 وقصور ابياتي غمدت متفاهرة  
 درست دروس والمدارس دائرة  
 ومعاهد الاسماع اذهى شاعرة  
 قد كان معدوداً لكل مناظرة  
 رحاوى المقصود عند محاضره  
 مفنى اللبيب مساعداً لمذاكرة  
 نامعراً بابصباحها المتظاهرة  
 اسبابه بفواصل متغائرة  
 كانت بها كل الافاضل ماهرة  
 صاحب ووجه ناظره ناضرة  
 املا النواحي بالنواح مبادرة  
 يحوى وعجزى ان اعد مائره  
 لو كان يتغننى شديد محاذره

لنهي على من كل عام للهنا  
والان ذا العام جاء واللعنا  
قد خلف الدنيا خراباً بعده  
وبموته شفر الفوائد واعلم العين  
ولي المحاجر طابقت اذ للرثا  
فكانه في قبره سر خدا  
وكانه في اللحد منه ذخيرة  
وكانه في رمسه سيف ثوى  
فهرتني الايام فيه فليتني  
هجرتني الايام بعدك سيدي  
من شاء بعدك فليمت انت الذي  
وسهرت مذ صدح النعي بجزرة  
ورزئت فيه فليت اني لم اكن  
رزء جميع الناس فيه واحد  
يانوم عني لانتلم بمقتلي  
يادمع اسقى تربة ولوانها  
ياصبري ارحل لبس قلبي فارغاً  
يانار شوقي بالعراق تأججى  
ياقبر طيب قد صرت بيت العلم أو  
ياموت انك قد نزلت بذى الندا  
يارب فارحمه واسق ضريحه  
يانفس صبراً فالتاسي لائق

تأتي الوفود الى حماء مبادرة  
فيه وعادوا بالدموع الهامرة  
لكنما الاخرى لديه عامرة  
انتنت في حالتها شاغرة  
انا ناظم وهي المدامع نائرة  
في الصدر والافهام منه قاصرة  
اعظم بها درر العلوم الفاخرة  
في النمد مخبواً ليوم ماثرة  
في مصرمت وما رأيت القاهرة  
واحر قلبي قد رمى بالهاجرة  
كانت عليك النفس قدماً حاذرة  
فاذاهم من مقتلي بالساهرة  
أوليت اني قد سكنت مقابره  
طويى لنفس عند ذلك صابرة  
فالتوم لا يأوى لعين ساهرة  
بعلومه جرت البحار الزاخرة  
سكنته احزان خدت متكاثرة  
يالدمى بالوزن كوني ساخرة  
عيناً به انسان قطب الدائرة  
ومذ استضفت جباك نقماً حاضرة  
بسحائب من فيض فضلك غامرة  
بوقاة اعظم شافع في الاخرة

المصطفى زين النبيين الذي      حاز العلى والمعجزات الباهرة  
 صلى عليه الله ما جال الردى      فينا وجرى للبرية باترة  
 وعلى عشيرته الكرام وآله      وعلى صحابته النجوم الزاهرة<sup>(١)</sup>

در «لسان الميزان» بترجمة سيد مرتضى طالب ثراه گفته :

وكان مولده في رجب سنة ٣٥٥ .

قال ابن أبي<sup>(٢)</sup> على: هو أول من جعل داره دار العلم ، وقررها للمناظرة ، ويقال : انه أفتى ولم يبلغ العشرين ، وكان قد حصل على رياسة الدنيا والعلم ، مع العمل الكثير في السر والمواظبة على تلاوة القرآن ، وقيام الليل ، وإفادة العلم ، وكان لا يؤثر على العلم شيئاً ، مع البلاغة وفصاحة اللهجة ، وكان أخذ العلوم من الشيخ المفيد ، وزعم انه رأى ناطمة الزهراء ليلة ناولته مصيبيين ، فقالت: خذ ابني هذين فدلتهما فلما استيقظ ، وإفاء الشريف أبو أحمد ومعه ولداه الرضى والمرضى ، فقال له : خولكما اليك وعلمهما ، فبكى وذكر القصة .

وذكر أبو جعفر الطوسي له من النصايف الشافي في الإمامة خمس مجلدات «الملخص والموجز» في الأصول ، «وتنزيه الانبياء» ، و «الدرر والغرر» «ومسائل الخلاف» ، «والانتصار» لما انفردت به الإمامية ، وكتاب «المسائل» كبير جداً ، وكتاب «الرد على ابن جني في شرح ديوان المتنبى» ، وسرد أشياء كثيرة .

يقال : ان الشيخ أبا اسحاق الشيرازي كان يصفه بالفضل حتى نقل عنه انه قال : كان الشريف المرتضى ثابت الجاش ، ينطق بلسان المعرفة ، ويورد الكلمة

(١) حسن المحاضرة ج ١ ص ٣٦٣

(٢) دركشف الظنون گفته : «ملك النظام في تاريخ الشام» اربع مجلدات لابن أبي

على يحيى بن حميدة الحلبي المتوفى سنة ثلاثين ومائة ٦٣٠



المسندة فتمرق مروق السهم في الرمية ما صاحب أصمى<sup>(۱)</sup>، وما خطاً أشوى<sup>(۲)</sup>.  
 اذا شرع الناس الكلام رأيت له جانب ومنه للناس جانب  
 ذكر بعض الامامية أن المرتضى أول من بسط كلام الامامية في الفقه ،  
 وناظر الخصوم ، واستخرج الغوامض ، وقيد المسائل ، وهو القائل في ذلك :  
 كان لولاي عائصاً مكرع الفقه سحيق المدى بحير الكلام  
 وممان شحطن لطفاً من الافهام قربتها من الافهام  
 ودقيق الحق بهليل وحلال خطته من حرام  
 وحكى ابن برهان النحوي أنه دخل عليه وهو مضطجع ووجهه الى الحائط  
 وهو يخاطب نفسه ويقول أبوبكر وعمر ولياً فعدلاً ، واسترحماً فرحماً ، وأما أنا  
 فأقول : ارتدأ<sup>(۳)</sup> .

از ملاحظه این عبارت ظاهر است که جناب سید مرتضی اول کسی  
 است که دار خود را دار علم گردانیده، و برای متاخره آنرا مقرر ساخته، و فتوی  
 داده قبل از آنکه سن بیست سال رسد ، و حاصل بود برای آنجناب  
 ریاست دنیا و علم ، باعمل کثیر در سر ، و مواظبت تلاوت قرآن شریف  
 و قیام لیل ، و افاده علم ، و شوق و محبت علم به مرتبه داشت که بر علم  
 چیزی را اختیار نمی ساخت ، و علم بلاغت و فصاحت لهجه می افراشت .  
 و شیخ ابواسحاق شیرازی ، بکمال مدح و ثنا و تبجیل و تعظیم، جناب  
 سید مرتضی را وصف کرده ، یعنی گفته آنچه حاصلش این است : که  
 شریف مرتضی ثابت الجأش بود، و کلام میکرد بزبان معرفت، و وارد

(۱) أصمى الصید: رماه قتلته مکانه و هویراه ، واصله من السرعة والخفة

(۲) أشوى الصید: اصاب شواه لامتله ، و الشوى ما كان غیر مقل من الاعضاء

(۳) لسان المیزان ج ۴ ص ۲۲۳

میکرد کلمه مسدود را، پس میگذشت مثل گذشتن تیر در نشانه ، و هرگاه شروع میکردند مردم کلام را ، آنجناب در یکجانب میبود، و مردم دیگر در جانب دیگر ، حاصل آنکه آنجناب تنها مقابل و مزاحم سائر علماء و فضلاء میشد ، و دیگر اکابر واجله به مرتبه او نمی رسیدند .

و محتجب نماند که شیخ ابواسحاق از اکابر ائمه حذاق ، واجله مشایخ مشهورین فی الافاق، و فاضل اساطین اهل شفاق است، و فضائل و مناقب او بالاتر از آنست که احصاء توان کرد، نبذی از آن بر زبان محققین قوم باید شنید :

شمس الدین احمد بن محمد بن ابراهیم بن ابی بکر بن خلکان در «ولیات الاعیان» گفته :

الشیخ ابواسحاق ابراهیم بن علی بن یوسف ، الشیرازی الفیروز آبادی ، الملقب جمال الدین، سکن بغداد، و تفرغ علی جماعة من الاعیان، و صاحب القاضی ابوالطیب الطبری کثیراً ، و انتفع به . و ناب عنه فی مجلسه ، و رتبته معیداً فی حلقاته ، و صار امام وقته ببغداد ، و لما بنی نظام الملك مدرسة ببغداد ، سألہ أن يتولاهما فلم یفعل ، فولاها لابی نصر بن الصباغ صاحب الشامل <sup>(۱)</sup> مدة کثيرة ثم أجاب الی ذلك ، فتولاهما ، فلم یزل بها الی أن مات ، و قد بسطت القول فی ذلك فی ترجمة الشیخ أبی نصر عبدالمید بن الصباغ فیطلب منه، و صنف التصانیف المبارکة المفیده، منها «المذهب فی المذهب» ، و «التنبیه» فی الفقه، و «اللمع» و شرحها فی الاصول و «النکت» فی الخلاف و «التبصرة» و «المعونة» ، و «التلخیص فی الجدل» و غیر ذلك فانتفع به خلق کثیر ، وله شعر حسن فمن ذلك قوله :

(۱) الشامل کتاب فی فروع الفقه علی مذهب الشافعی و مصنفه المذكور أبو نصر عبدالمید المتوفی ۴۷۷ وله شروح کثیرة اجملها شرح أبی بکر الشافعی البغدادی المتوفی ۷۰۷ یقع فی عشرين مجلداً

سألت الناس عن نخل وقسي<sup>١</sup> فقالوا مالى هذا سبيل  
 تمسك ان ظفرت بذيل حر فان الحر في الدنيا قليل  
 وقال الشيخ ابوبكر محمد بن الوليد الطرطوسي الا ترى ذكره انشاء الله تعالى :  
 كان ببغداد شاعر مفلح يقال له عاصم ، فقال يمدح الشيخ ابا اسحاق قدس الله سره :  
 تراه من الذكاء تحيف جسم عليه من توقده دليل  
 اذا كان الفتى ضخم المعالي فليس يضمره الجسم النحيل  
 وكان في غاية الورع والتشدد في الدين ، ومحاسنه أكثر من أن تحصر ،  
 وكانت ولادته في سنة ثلث وتسعين وثلاثمائة بفيروز آباد ، وتوفي ليلة الاحد الحادي  
 والعشرين من جمادي الآخرة ، قاله السمعاني في الذيل ، وقيل : في جمادي  
 الاولى سنة ست وسبعين وأربعمائة ببغداد ، ودفن من الفد بباب ابرر رحمه الله ،  
 ورثاه ابو القاسم بن ناقياء واسمه عبد الله ، وسيأتي ذكره انشاء الله ، بقوله :  
 أجرى المدامع بالدم المهرق خطب امام قيامة الاماق  
 ما لليالى لا تؤلف شملها بعد ابن بجدة<sup>(١)</sup> ابي اسحاق  
 ان قبل مات فلم يمت من ذكره حسي على سر اليالى باق  
 وذكره محب الدين بن النجار في « تاريخ بغداد » فقال في حقه : امام  
 اصحاب الشافعي ومن انتشر فضله في البلاد ، وفاق اهل زمانه بالعلم والزهد ،  
 واكثر علماء الامصار من تلامذته ، ولد بفيروز آباد بلدة بفارس ، ونشأ بها ،  
 ودخل شيراز وقرأ بها الفقه على أبي عبد الله اليبضاوي ، وعلى أبي احمد عبد  
 الوهاب بن رامين ، ثم دخل البصرة ، وقرأ على الجزري ، ودخل بغداد في شوال  
 سنة ٤١٥ ، وقرأ على أبي الطيب الطبري ، ومولده في سنة ثلث وتسعين وثلاثمائة .  
 وقال أبو عبيد الله الحميدي : سألته عن مولده فذكر دلائل دلت على سنة

(١) البجدة بفتح الياء وسكون الجيم - باطن الامر وداخله ، يقال ، (فلان عالم

ببجدة امره) اذا كان مطلقاً على بواطنه وامراره

ست وتسعين ، قال : ورحلت في طلب العلم الى شيراز سنة عشر واربعمئة ،  
وقيل ان مولده خمس وتسعون والله اعلم ، وجلس اصحابه للعزاء بالمدرسة  
النظامية ، ولما اتقضى العزاء رتب مؤيد الملك بن نظام الملك ابا سعد المتولي  
مكانه ، ولما بلغ الخبر نظام الملك كتب بانكار ذلك ، وقال كان من الواجب ان  
تغلق المدرسة سنة لاجله ، وزي على من تولى موضعه ، وامر أن يدرس الشيخ  
ابو نصر عبد السيد ابن الصباغ مكانه<sup>(١)</sup>.

✽ وشمس الدين ابو عبد الله محمد بن احمد بن عثمان الذهبي در  
سير النبلاء گفته :

ابو اسحاق الشيرازي ، الشيخ الامام القدوة المجتهد ، شيخ الاسلام ابو  
اسحاق ابراهيم ابن علي بن يوسف ، القيروز آبادي الشيرازي الشافعي نزيل  
بغداد ، قيل : لقبه جمال الدين .

مولده في سنة ثلاث وتسعين وثلاثمئة ، تفقه على أبي عبد الله البيضاوي ،  
وعبد الوهاب بن رامين بشيراز ، واخذ بالبصرة عن الجزري ، وقدم بغداد سنة  
خمس عشرة واربعمئة ، فزعم أبا الطيب وبرع وصار معيده ، وكان يضرب المثل  
بنصاحته وقوة مناظرته ، وسمع من ابي علي بن شاذان ، وابي بكر البرقاني ،  
ومحمد بن عبد الله الخرجوشي .

حدث عنه الخطيب ، وابو الوليد الساجي ، والعميدي ، واسماعيل بن  
السمرقندي ، وابو البدر الكرخي ، والزايد يوسف بن ايوب ، وابو نصر احمد  
ابن محمد الطوسي ، وابو الحسن بن عبد السلام ، واحمد بن نصر بن حمان  
الهمداني ، خاتمة من روى عنه .

(١) وفیات الاعيان ج ١ ص ٩ ط مصر

قال السمعاني : هو امام الشافعية ، ومدرس النظامية ، وشيخ العصر ، رحل الناس اليه من الاولاد وقصدوه ، وتفرّد بالعلم الوافر مع السيرة الجميلة ، والطريقة المرضية ، جائته الدنيا صاغرة قابها ، واقصر على خشونة العيش ايام حياته ، صنف في الاصول والفروع والخلاف والمذهب ، وكان زاهداً ، ورعاً ، متواضعاً ظريفاً ، كريماً ، جواداً ، طلق الوجه ، دائم البشر ، مليح المعادرة ، اخذ عنه جماعة كثيرة .

حكى عنه قال : كنت نائماً ببغداد ، فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر ، فقلت : يا رسول الله بلغني عنك احاديث كثيرة عن ناظلي الاخبار فاريد أن اسمع منك حديثاً اتشرف به في الدنيا واجعله ذخراً لآخرته ، فقال : قال لي : يا شيخ ( وسماني شيخاً وخطبني به ) وكان يفرح به : قل عني من اراد السلامة فليطلبها في سلامة غيره .

قال السمعاني : سمعت هذا يروى من ابي القاسم حيدر بن محمود الشيرازي انه سمع ذلك من ابي اسحاق .

وعن ابي اسحاق ان رجلاً خماً كلباً فقال : مه الطريق بينك وبينه .  
 } وعنه كنت اشتهي ثريداً بماء باقلاء قال فما صح لي اكله لاشتغالي بالدرس واخذني النوبة .

قال السمعاني : قال اصحابنا ببغداد : كان الشيخ ابو اسحاق اذا بقي مدة لا يأكل شيئاً صعد الى النصرية وله بها صديق ، فكان يثرد<sup>(١)</sup> له رغيفاً ، ويشربه بماء الباقلاء ، فربما صعد اليه وقد فزع ، فيقول ابو اسحاق : « تلك اذا كرهت خاسرة »<sup>(٢)</sup> .  
 قال ابو بكر الشاشي : ابو اسحاق حجة الله على ائمة العصر .

(١) ثرد يثرد كعصر ينصر : اعد الثريد - ثرد الخبز : قه ، ثم يله بالمرق

(٢) التازعات ١٢

وقال المرفق الحنفي : أبو اسحاق أمير المؤمنين في الفقهاء .

قال القاضي بن هاني : إمامان ما اتفق لهما الحج : أبو اسحاق ، وقاضي القضاة أبو عبد الله الدامغانى، أما أبو اسحاق فكان فقيراً ، ولو اراده لحملوه على الإعتاق ، والآخر لو اراد الحج لاسكنه على السندس والاستبرق .

السمعاني سمعت أبا بكر محمد بن القاسم الشهرزورى بالموصل يقول : كان شيخنا أبو اسحاق إذا أخطأ أحد بين يديه قال أي سكة فابتك؟ ، قال : وكان يتوسوس يعنى في الماء، وسمعت عبد الوهاب الانساطي يقول : كان أبو اسحاق يتوضأ في الشط، وشك في غسل وجهه حتى غسله مرات، فقال له رجل : يا شيخ ما هذا؟ قال : لو صحت لي الثلث مازدت عليها .

قال السمعاني : دخل أبو اسحاق يوماً مسجد السعدي، فنى ديناراً ثم ذكر لرجع ووجده ففكر، وقال : لعله من غيري فتركه .

قيل : إن طاهر النيسابوري خرج لابي اسحاق جزءاً فقال : انبأنا أبو علي بن شاذان، ومرة انبأنا الحسن بن أحمد البزار، ومرة أخبرنا الحسن بن أبي بكر الفارسي، فقال من ذا؟ قال : هو ابن شاذان فقال : ما يريد هذا الجزء، التذايس اخو الكذب .

قال القاضي أبو بكر الانصاري : اتيت أبا اسحاق بفتيا في الطريق، فأخذ قلم خباز فكتب، ثم مسح القلم في ثوبه .

قال السمعاني : سمعت جماعة يقولون : لما قدم أبو اسحاق نيسابور رسولا تلقوه، وحمل أمام الحرمين غاشيته، ومشى بين يديه، وقال أفنخر بهذا، وكان عامة المدرسين بالعراق والجبال تلامذته وأتباعه، وكفاهم بذلك فخراً، وكان ينشد الأشعار المليحة، ويوردها، ويحفظ منها الكثير وعنه قال : العلم الذي لا ينتفع به صاحبه أن يكون الرجل عالماً ولا يكون عاملاً، وقال : الجاهل بالعالم

يقضى، فاذا كان العالم لا يعمل، فالجاهل ما يرجو من نفسه والله والله يا أولادي  
نعوذ بالله من علم يصير حجة علينا .

قيل: ان عبدالرحيم القشيري جلس بجانب الشيخ أبي اسحاق، فأحس بثقل  
في كفه، فقال: ما هذا يا سيدنا؟ قال: فرض الدلاح، وكان يحملها في كفه طرْحاً  
للكلف .

قال السمعاني: رأيت بخط أبي اسحاق رقة فيها نسخة مارواه أبو محمد  
المريدي: رأيت في سنة ثمان وستين ليلة الجمعة أبا اسحاق الفيروز آبادي في  
منامي، يطير مع أصحابه في السماء الثالثة أو الرابعة، فتحيرت، وقلت في نفسي  
هذا الشيخ الامام مع أصحابه يطير وأنا معهم، وكنت في هذه الفكرة إذ تلقى  
الشيخ ملك، وسلم عليه عن الرب تعالى، وقال ان الله يقره عليك السلام ويقول  
ما تدرس بأصحابك؟ قال أدرس ما نقل عن صاحب الشرع، قال له الملك فاقراً  
علي شيئاً أسعته، فقرأ عليه الشيخ مسئلة لا أذكرها، ثم رجع الملك بعد ساعة  
الى الشيخ وقال: ان الله تعالى يقول: ألحق ما أنت عليه وأصحابك وادخل الجنة  
معه .

قال الشيخ أبو اسحاق: كنت اعيد كل قياس ألف مرة، فاذا فرغت أخذت  
قياساً آخر على هذا، وكنت اعيد كل درس ألف مرة، فاذا كان في المسئلة بيت  
يستشهد به حفظت الفصيدة التي فيها البيت .

وكان الوزير بن جبير كثيراً ما يقول: الامام أبو اسحاق، وحيد عصره وفريد  
دهره، ومستجاب الدعوة .

قال السمعاني: لما خرج أبو اسحاق الى نيسابور، خرج معه جماعة من  
تلامذته، كأبي بكر الشاشي، وأبي عبد الله الطبري، وأبي معاذ الاندلسي، والقاضي  
علي المناشي، وقاضي البصرة ابن فسان، وأبي الحسن الامدي، وأبي القاسم

الريحاني، وأبي علي الفارقي، وأبي العباس بن الرطبي .

قال ابن النجار: ولد أبو اسحاق بن فيروز آباد ببلدة بفارس، ونشأ بها، وقرأ الفقه بشيراز على أصحاب أبي القاسم الداركي، وعلى أبي الطيب الطبري صاحب الماسر حسي، وعلي الزجاجي، صاحب ابن القاص، وقرأ الكلام على أبي حاتم القزويني، صاحب ابن الباقلاني، وخطه في غاية الردائة .

قال أبو القاسم الجرجاني القاضي: كان أبو اسحاق لا يملك شيئاً، بلغ به الفقر حتى لا يجد قوتاً ولا ملبساً، كنا نأتيه وهو ساكن في القطيعة، فيقوم لنا نصف قومة كي لا يظهر منه شيء من العري، وكنت أمشي معه، فتعلق به باقلاني، وقال يا شيخ كسرتني وأفترتني، قلنا: وكم لك عنده؟ قال حبتين من ذهب أو حبتين ونصف .

وقال ابن الحاضنة: كان ابن أبي عقيل يبعث من صبور إلى الشيخ أبي اسحاق البذاة والعمامة المشتمة، فكان لا يلبس العمامة حتى يلبسها في دجلة يقصد طهارتها .

وقيل: إن أبا اسحاق نزع عمامته وكانت بعشرين ديناراً، وتوضأ في دجلة فجاء لهي فأخذها، وترك عمامة ردية بدلها، فطلع الشيخ فلبسها، وما يشعر حتى سأله وهو يدرئ، فقال: لعل الذي أخذها محتاج .

قال أبو بكر بن الحاضنة: سمعت بعض أصحاب أبي اسحاق يقول: رأيت الشيخ كان يصلي ركعتين عند فراغ كل فصل من المذهب .

قال نظام الملك وأثنى على أبي اسحاق وقال: كيف حالي مع رجل لا يفرق بيني وبين بهروز الفراهي في المخاطبة، قال لي: بارك الله فيك وقال له لما صلب عليه: كذلك .

قال محمد بن عبد الملك الهمداني: حكى أبي قال حضرت مع قاضي القضاة



أبي الحسن الماوردي عزاً ، فتكلم الشيخ أبو اسحاق وأجاد ، فلما خرجنا قال الماوردي : ما رأيت كابي اسحاق لوراء الشافعي لتجمل به .

أخبرني الحسن بن علي ، أخبرنا جعفر الهمداني ، أخبرنا السلفي ، سألت شجاعاً الذهلي عن أبي اسحاق ، قال : امام أصحاب الشافعي ، والمقدم عليهم في وقته ببغداد ، كان ثقة ، ورعاً ، صالحاً ، عالماً بالخلاف ، لا يشاركه فيه أحد . قال محمد بن عبد الملك الهمداني « ندب القندي أبا اسحاق المرسلية الى المعسكر ، فتوجه في آخر سنة خمس وسبعين ، فكان يخرج اليه أهل البلاد ينسأهم وأولادهم ، يمسحون أردائه ، يأخذون تراب عليه ، يستشفون به ، ويخرج الخبازون ونثروا الخبز ، وهوينهاهم ولا يتهون ، ويخرج أصحاب الفاكهة والحلوى ، ونثروا حتى الاساكفة ، عملوا مدامات صفاراً ونثروها ، وهي تقع على رؤس الناس والشيخ يعجب ، وقال لنا : رأيتم النار ما وصل اليكم منه ، فقالوا يا سيدي وأنت أي شيء كان حظك منه ؟ قال لنا غطيت نفسي بالمحفة .

قال شبروية الديلمي في تاريخ همدان : الشيخ أبو اسحاق امام عصره ، قدم علينا رسولا الى السلطان ، لكشاه ، سمعت منه ، وكان ثقة ، فحبها ، زاهداً في الدنيا ، على التحقيق اوحد زمانه .

قال خطيب الموصل أبو الفضل حدثني أبي ، قال : توجهت من الموصل سنة ٤٥٩ الى أبي اسحاق فلما حضرت عنده رجب بي ، وقال من أين أنت ؟ قلت : من الموصل ، قال : مرحباً أنت من بلدي ، قلت : يا سيدنا أنت من فيروز آباد ، قال أما جمعنا سفينة نوح ، فشاهدت من حسن اخلاقه ، ولطافته ، وزهده ، ما حجب الي لزومه فصحبته الى أن مات .

توفي ليلة الحادي والعشرين ، من جمادى الاخرى ، سنة ست وسبعين وأربع مائة ببغداد ، وأحضر الى دار أمير المؤمنين المقتدي بالله ، ف صلى عليه ، ودفن بمقبرة

باب ابرز ، وعمل العزاء بالنظامية ، وصلى عليه صاحبه أبو عبدالله الطبرى ، ثم رتب المؤيد بن نظام الملك بعده في تدريس النظامية أبا سعد المتولى ، فلما بلغ ذلك النظام كتب بانتكار ذلك وقال : كان الواجب أن يفتل المدرسة سنة من أجل الشيخ ، وعاب على من تولى ، وأمر أن يدرس الامام أبو نصر عبد السيد ابن الصباغ بها .

قلت درس بها الشيخ أبو اسحق بعد تمنع ، ولم يتناول جامكية<sup>(١)</sup> اصلاً ، وكان يقتصر على صامعة صغيرة وثوب قطنى ، ويقنع بالقوت ، وكان الفقيه رافع الحمال رفيقه فى الاشتغال ، فيحمل شطر نهاره بالاجرة ، وينفق على نفسه وعلى ابن اسحاق ، ثم ان رافعا حج ، وجاور ، وصار فقيه الحرم فى حدود الاربعين واربعمئة ، ومات أبو اسحاق ولم يخلف درهماً ، ولا عليه درهم ، وكذا فليكن الزاهد ، وماتزوج فيما أعلم ، وبحسن نيته فى العلم اشتهرت تصانيفه فى الدنيا ، « كالمهذب » ، « والتنبية » ، « واللمع » فى أصول الفقه ، « وشرح اللمع » ، « والمعونة فى الجدل » ، « والمأخذ فى أصول الفقه » ، وغير ذلك .<sup>(٢)</sup>

﴿ وأبو محمد عبدالله بن اسعد بن على الياقنى در «مرآت الجنان» در سنة ست وسبعين واربعمئة گشته ﴾ :

وفىها توفى الشيخ الامام ، المتفق على جلالة ، وبراعته ، فى الفقه والاصول ، وزهادته ، وورعه ، وعبادته ، وصلاحه ، وجميل صفاته ، السيد جليل أبو اسحاق ، المشهور فضله فى الافاق ، جمال الدين ابراهيم بن على بن يوسف الشيرازي القيروز آبادي ، وعمره ثلاث وثمانون سنة ، دخل شيراز ، وقرأ بها الفقه على

(١) الجامكية : مرتب خدام الدولة من العسكرية والملكىة ( تركية ) .

(٢) سير النبلاء ذى ج ١١ ص ٢٥١ - ٢٥٥ مخطوط على ما فى مجمع المؤلفين ج ١

ابی عبدالله البیضاوی ، وعلی عبدالوہاب بن رامین .

ثم دخل البصرة، وقرأ فيها على بعض علمائها، ودخل بغداد، سنة خمس عشرة وأربعمائة، وتفقه على جماعة من الأعيان، وصحب القاضي أبا الطيب الطبري، ولازمه كثيراً، وانتفع به، وظهر فضله، وتميز على أصحابه، وناب عنه في مجلسه، ورتبه معيداً في حلقته، وصنف التصانيف المباركة المفيدة المشهورة السعيدة ، منها: «التنبيه» ، «والمهذب» في الفقه ، «واللمع» ، «وشرحه» في أصول الفقه ، «والنكت» في الخلاف «والمعونة» في الجدل، وله شعر حسن ومنه قوله:

سألت الناس من خل وفي فقالوا ما الى هذا سبيل

تمسك ان ظفرت بود حر فان الحر في الدنيا قليل

وقوله ايضاً فيما نقله بعضهم :

احب الكأس من غير المدام واهوى للحنان بلا حرام

وما حبتي بفاحشة ولكن رأيت الحب اخلاق الكرام

وقوله ايضاً فيما عزي اليه :

حكيم يرى ان النجوم حقيقة وينهب في احكامها كل مذهب

يخبّر عن الاكها وبروجها وما عنده علم بما في المغيث

وسبأتي ذكر شيء ما قيل فيه وفي كتبه .

وذكر الحافظ ابن عساكر: انه كان انظر اهل زمانه ، وافصحهم ، وأودعهم ، واكثرهم تواضعاً وبشراً ، انتهت اليه رئاسة المذهب ، ورحل اليه الفقهاء من الاقطار ، وتخرج به ائمة كبار ، ولم يحج ولا رجب عليه حج ، لانه كان فقيراً متعقلاً ، قانداً باليسير ، سمع الحديث من ابي علي بن شاذن ، وأبي بكر البرقاني ، وغيرهما ، وتفقه علي جماعة في شيراز والبصرة وبغداد .

قلت : وقد ذكر الشيخ ابو اسحاق المذكور في «طبقات الفقهاء» قريب

عشرة من شيوخه، منهم من انتسب اليه ، واشهرهم في الانتساب اليه، واشتغال عليه ، والملازم له ، والاخذ عنه ، الامام القاضي ابو الطيب الطبري .

قال الحافظ ابن عساكر: وكان يظن من لا يفهم انه مخالف للاشعري، لقوله في كتابه في اصول الفقه : وقالت الاشعرية : الامر لاصيغته له، قال وليس ذلك

لانه لا يعتقد اعتقاده ، وانما قال ذلك ، لانه خالفه في هذه المسئلة التي هي مما تفرد بها ابو الحسن .

قال وقد ذكرنا فتواه فيمن خالف الاشعرية ، واعتقد بتبديعهم ، وذلك اولي دليل على انه منهم ، انتهى كلام الحافظ ابن عساكر .

قلت : والفتوى المذكورة من الشيخ أبي اسحاق في هذه الالفاظ التي نقلها الامام ابن عساكر الجواب وبالله التوفيق : ان الاشعرية هم الاعيان اهل السنة، وأنصار الشريعة ، انتصبوا للرد على المبتدعين القدرية والروافض وغيرهم فمن طعن فيهم فقد طعن على اهل السنة ، واذا رفع أمر من يفعل ذلك الى الناظر في أمر المسلمين وجب عليه تأديبه بما يردع كل أحد ، وكتب ابراهيم بن علي الفيروز آبادي وبعده جرابي مثله ، وكتب محمد بن أحمد الشاشي ، وذكر الحافظ ابن عساكر أيضاً أجوبة اخرى لقاضي القضاة الدامغانى وأصحاب الحديث ولا نطول بذكر ذلك .

وقال الحافظ محب الدين ابن النجار : فاق اهل زمانه في العلم والزهد ، وانتشر فضله في القرب والبعد ، أو قال في البلاد ، وأكثر علماء الامصار من تلامذته .

وروى عنه الامام الحافظ السمعاني بسنده في «تذيله على تاريخ بغداد» أنه قال : كنت نائماً فرأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ومعه أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما ، فقلت يا رسول الله بلغني عنك أحاديث كثيرة: وأريد

أن أسمع منك حديثاً بغير واسطة، وروى بعضهم : أنشرف به في الدنيا، وأجعله ذخراً في الآخرة ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : يا شيخ من أراد السلامة فليطلبها في سلامة غيره منه ، وكان يفرح ويقول : سماني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيخاً .

قال الامام السمعاني : وسمعت جماعة يقولون لما قدم أبو اسحاق رسولاً الى نيسابور ، يعنى رسول الخليفة أمير المؤمنين المقتدى بأمر الله، تلقاه الناس وحمل الامام أبو المعالي الجويني غاشية ، ومشى بين يديه ، يعنى بذلك امام الحرمين .

قلت وسيأتى في ترجمة امام الحرمين أن الشيخ أبا اسحاق عظمه أيضاً فقال : تمتعوا بهذا الامام ، فانه نزلة هذا الزمان، مشيراً الى امام الحرمين رواه السمعاني . وذكر بعض أهل الطبقات كلاماً معناه : أنه حكى أن الشيخ أبا اسحاق يناظر هو وامام الحرمين فغلبه أبو اسحاق بقوة معرفته بطريق الجدل .

قلت وقد سمعت من بعض المشتغلين بالعلم نوحاً من هذا ، وان امام الحرمين قال له : والله أعلم ما غلبتني بفقهك ولكن بصلاحك ، هكذا حكى والله أعلم . وذكروا أنه لما شافهه أمير المؤمنين بالرسالة قال : وما يدريني أنك أمير المؤمنين ولم أرك قبل هذا قط ، فبسم الخليفة من ذلك وأعجبه ، فأحضر له من عرفه به .

وذكروا أيضاً أنه كان في طريق فمر كلب، فزجره بعض أصحابه ، فقال له أبو اسحاق : أما علمت أن الطريق مشتركة بيتنا وبينه ، وله في الورع حكايات مشهورة .

ومن نواضعه أنه كان، مع جلالة وعلو منزلته، يحضر مجلس بعض الأئمة امام الحرمين، أعني مجلس وعظه، وهو الشيخ الامام البارع، جامع المحاسن

والفضائل بلامتازع ، أبو نصر عبدالرحيم ابن الامام أبي القاسم القشيري كما سيأتي .

وذكر الحافظ ابن النجار : انه لما ورد بلاد المعجم كان يخرج اليه أهلها بنسائهم فيمسحون أردانهم يعني به ، أو قال أردانهم به ، ويأخذون نعله فيستشفون به .

وذكر علماء التاريخ أنه لما فرغ نظام الملك من بناء المدرسة النظامية التي في بغداد سنة تسع وخمسين وأربعمائة، قرر لتدريسها الشيخ أبو اسحاق، واجتمع الناس من سائر أعيان البلد ووجوه الناس على اختلاف طبقاتهم ، فلم يحضر الشيخ أبو اسحاق، وسبب ذلك أنه لقيه صبي فقال له : كيف تدرس في مكان مخصوب فرجع وانحنى .... الى أن قال :

أخبرني بعض الفقهاء الصالحاء أفضل أهل الصنعاء ممن يرد عليه أحوال الفقراء قال : كنا جماعة نتدارس « التنبيه » كما يتدارس القرآن، فبينما نحن في بعض الأيتام نتدارسه إذ كشف لي عن الشيخ أبي اسحاق حاضراً معنا في المجلس، وإذا به يقول : مامعناه : حسبت في كتابي ما حسبته من خير الآمال، وما حسبت قط أنه يبلغ الى هذا الحال أو نحو ذلك من المقال يعني أنه يتدارس كما يتدارس القرآن .

وقال القاضي محمد بن محمد الماهاني : إمامان ما اتفق لهما الحج : الشيخ أبو اسحاق، والقاضي أبو عبد الله الدامغاني ، أمّا أبو اسحاق فكان فقيراً، ولكن لو أراد له حمل على الاعناق ، وأمّا الدامغاني فلو أراد الحج على السندس والاستبرق لامكنه .

وقال الفقيه أبو الحسن محمد بن عبد الملك الهمداني : حكى أبي قال : حضرت مع قاضي القضاة أبي الحسن الماوردي سنة أربعين وأربعمائة في عزاء

انسان سماه، فتكلم الشيخ أبو اسحاق فلما خرجنا قال العاردي : مارأيت كأبي اسحاق لورآه الشافعي لتجمل به أوقال لأعجب به وقال الامام أبو بكر الشاشي مصنف المستظهري<sup>(١)</sup> : شيخنا أبو اسحاق حجة على أئمة العصر .

وقال الموفق الحنفي : الشيخ أبو اسحاق أمير المؤمنين فيما بين الفقهاء .. الى أن قال الياضي : ومن ذلك أيضاً ما ذكر بعضهم : أنه رأى الشيخ الامام أبا اسحاق المذكور بعد وفاته، وعليه ثياب بيض، وعلى رأسه تاج ، فقيل له : ماهذا البياض؟ فقال : شرف الطاعة، قال : والثاج؟ قال : عز العلم .

وفيه قال عاصم بن الحسن :

تراه من الذكاء نحيف جسم  
عليه من توقده دليل  
إذا كان الفتى ضخم المعاني  
فليس يضره الجسم النحيل  
وقال البندار العقيلي :

كفاني إذا عز الحوادث صارم  
ينلني المأمول في الأثر والأثر  
نقد وبغري في اللقاء كآته  
لسان أبي اسحاق في مجلس النظر

ومما قيل فيه : وكان قد استقر اجماع أهل بغداد بعد موت الخليفة علي أن يعقد الخلافة لمن اختاره الشيخ أبو اسحاق، فاختار المعتدي بأمر الله في محاكمه الامام طاهر بن الامام العلامة يحيى بن أبي الخير العمراني فيما يطلب على ظنه :

ولقد رضيت عن الزمان وان رمى  
قومي بخطب خضع الأركاننا  
لما أراني طلعة الحبر الذي  
أجسى الاله بعلمه الأدياننا  
أزكى الورى ديناً وأكرم شيمه  
وأمد في طلق المعلوم عناننا

(١) في كشف الظنون : « حلية العلماء في مذاهب الفقهاء » للشيخ الامام أبي بكر

محمد بن احمد بن الفخار الشاشي الشافعي المعروف بالمستظهر المتوفى سنة سبع

وأقلّ في الدنيا القصيرة رغبة  
 لله ابراهيم أي محقق  
 فتخاله من زهده ومخافة  
 ومما قيل فيه وفي كتاب « التنبيه » مارواه الحافظ ابن عساكر :

سقياً لمن صنف التنبيه مختصراً  
 إن الإمام أبا اسحاق صنفه  
 رأى علوماً عن الافهام شاردة  
 لا زلت للشرع ابراهيم متصراً

قلت : وفيه وفي كتاب « المذهب » وما اشتمل عليه من الفقه والمسائل  
 النفيسة نظمت قصيدة من جملتها هذه الايات ، بعدما طعن فيه بعض المتعصبين  
 وزعم أنه ليس فيه شيء من المسائل الفقهيات ، وحلف على ذلك بعض الايمان  
 اللبيلات ، فأرسل اليّ من بعض البلاد البعيدة في السؤال عن ذلك ، وعن  
 اليمين المذكورة ، فأجبت بجواب مشتمل على التعنيف والانكار الشديد على  
 الطاعن في محاسنه المشهورة ، وضمنت الجواب بهذه الايات النسي هي الى  
 فضائله مشيرات :

اذ المر عن غرّ المسائل سائل  
 وقل غرّها عن درّ فقه تبسمت  
 عذاري المعاني قد زهت عن خدورها  
 دراري أبي اسحاق أكرم بسيد  
 بمدح علاه لا أقوم و انما  
 قبولا واقبالا حفظه سعادة  
 تصانيفه كم من امام وطالب

وقال افتني ابن استقرت فجوب  
 ملاح الجلي حلت كتاب المذهب  
 على غير كفو لازمات التحجب  
 امام نجيب للبعد مقرب  
 أذب مقال الطاعن المتعصب  
 وأضحى لطلاب كياقوت مطلب  
 بها انتفا في شرق أرض ومنرب



ومما ذاك الاعن عطاء عناية وتخصيص فقبل لايتال بمكسب  
ولما مات الشيخ أبو اسحاق رثاه أبو القاسم بن نافيا (بالتون بعد الالف  
فاء<sup>(١)</sup> ثم البشارة من تحت) هكذا في الاصل المنقول منه حيث قال :

أجسرى المدامع بالسلم المهرق خطب أقام قيسامة الإماق  
ما للياني لا تؤلف شملها بعد ابن بجديتها أبي اسحاق  
ان قبل مسات فلم يمت من ذكره حي على مر الليالي باق

ثم درسي بعده في النظامية أبو سعد المتولي مدة ، ثم صرف بالامام ابن  
الصباغ ، ثم صرف ابن الصباغ أيضاً بأبي سعيد المذكور على ما نقل بعضهم ،  
وذكر بعضهم انه لما توفي الشيخ أبو اسحاق ، جلس أصحابه للجزاء  
بالمدرسة النظامية ، فلما انقضى الجزاء رتب مؤيد الملك بن نظام الملك أبا سعد  
المتولي ، ولما بلغ الخبر نظام الملك كتب بانكار ذلك ، وقال كان من الواجب  
أن تغلق المدرسة سنة لاجله ، وأمر أن يدرس الشيخ أبو نصر بن صباغ .

قلت : ومن درس في النظامية من الائمة الكبار أبو حامد الغزالي ، وأبو  
بكر الشاشي ، صاحب المستظهر ، وأبو التجيب السهروردي ، وجماعة كبار  
متربون على تعاقب الاعصار ، وقد يتعجب من عدم ذكر التدريس بها لامام  
الحرمين ، وليس بعجيب فان امام الحرمين كانت اقامته بنيسابور ، وكان مدرسا  
هنالك بالمدرسة النظامية .

قلت : وهذا ما اقتصرنا عليه من ذكر مناقب الشيخ أبي اسحاق ، وله فضائل  
جليلة ، ومحاسن جميلة ، وسيرة حميدة طويلة ، في آدابه ، وزهادته ، وورعه ،  
وعبادته ، وفضائله ، وبراعته ، وتواضعه ، وقناعته ، وصلاحه ، وكرامته ، وغير

(١) والصحيح بالتون والفاق أي: ابن نافيا وهو أبو القاسم عبداقة بن محمد بن

الحسين البغدادي الاديب الشاعر المتوفى ٤٨٥ .

ذلك من مشهود المناقب، ومشهور المزايا، التي لا يحصرها عد حاسب الخ<sup>(١)</sup>.  
 ﴿وعبد الرحيم بن حسن الاسنوي در « طبقات فقهاء شافيه » كفته :  
 الشيخ أبو اسحاق ابراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي ، شيخ الاسلام  
 علماً وعملًا ، وورعاً وزهداً ، وتصنيفاً واملاءً ، وتلاميذ واشتغالا ، كانت الطلبة  
 ترحل من الشرق والغرب اليه ، والفتاوى تحمل من البر والبحر الى بين يديه .  
 قال رحمه الله : لما خرجت في رسالة الخليفة الى خراسان لم ادخل بلداً  
 ولا قرية الا وجدت قاضيها أو خطيبها أو مفتيها من تلاميذي ، ومع هذا فكان لا  
 يملك شيئاً من الدنيا ، بلغ به الفقر حتى كان لا يجد في بعض الاوقات قوتاً ولا لباساً ،  
 ولم يحج بسبب ذلك ، هذا والامراء والوزراء بين يديه ، ولو أراد الحج لحملوه  
 على الاعتناق ، وكان طلق الوجه ، دائم البشر ، كثير البسط ، حسن المجالسة ،  
 يحفظ كثيراً من الحكايات الحسنة والاشعار ، وله شعر حسن ، ومنه :

سألت الناس من خسل وفي      فقالوا ما الى هذا سبيل  
 تمسك ان قدرت<sup>(٢)</sup> بود حر      فان الحر في الدنيا قليل

ولد رحمه الله تعالى بفيروز آباد بكر الفاء ، وقيل بفتحها ، حكاة الفزاري  
 في الافليل<sup>(٣)</sup> ، وهي قرية من قرى شيراز في سنة ثلث وتسعين وثلثمائة  
 وقيل في سنة خمس وقيل ست ونشأ بها ، ثم دخل شيراز سنة عشر ، وقرأ الفقه  
 على أبي عبد الله البيضاءي ، وعلى ابن رامين تلميذي الداركي ، ثم دخل البصرة  
 وقرأ على الخرزني ، ثم دخل بغداد في شوال سنة خمس عشرة وأربعمائة ، قرأ  
 الاصول على أبي حاتم القزويني ، والفقه على جماعة منهم :

(١) مرآت الجنان للياقوت ط حيدرآباد الدكن ج ٣ من ص ١١٠ الى ص ١١٩ .

(٢) في النسخة المطبوعة ببغداد : ظفرت .

(٣) الافليل بكر الهمة واللام ومكون الفاء قرية بالشام .

أبو علي الزجاجي ، والقاضي أبو الطيب ، الى أن استخلفه في حلقته كما سبق في ترجمته .

وهو أول من درس بنظامية بغداد كما ستعرفه في ترجمة ابن الصباغ ، وصنف التصانيف النافعة المشهورة منها : (المهذب) و (التنبيه) و (اللمع) و (شرحها) في اصول الفقه و (النكت) في الخلاف و (المعونة) في الجدل ، بدأ في تصنيف (التنبيه) في أوائل رمضان سنة اثنتين وخمسين وأربعمائة ، وفرغ منه في شعبان من السنة التي تليها وهي سنة ثلث ، وبدأ في تصنيف (المهذب) سنة خمس وخمسين وفرغ منه يوم الأحد سنة تسع وستين .

توفي رحمه الله يوم الأحد ، وقيل : ليلة الأحد حادي عشر جمادي الآخرة وقيل : الأولى سنة ست وسبعين وأربعمائة ، ودفن من الغد بمقبرة باب أبرز<sup>(١)</sup> قاله النروي في (تهذيبه) وكان موته في دار المظفر ابن رئيس الرؤساء في دار الخلافة ، وأول من صلى عليه المعتدي بالله أمير المؤمنين ، ورتاه أبو القاسم بن نافيا<sup>(٢)</sup> بقوله :  
 أجرى المدامع بالدم المهرق      خطب اقام قيامة الاماق  
 ما للبيالي لا انتظام لشلها      بعد ابن بجدها أبي اسحاق  
 ان قيل مات فلم يمت من ذكره      حي على مر الليالي باق<sup>(٣)</sup>  
 و توفي الدين أبو بكر بن أحمد اسدي در « طبقات شافعية » كفته :

ابراهيم بن علي بن يوسف ابن عداة الشيخ أبو اسحاق الشيرازي ، شيخ الاسلام علماً وعملاً وورعاً وزهداً ، وتصنيفاً واشتغالاً وقلامة .

ولد بفيروز آباد ، قرية من قرى شيراز ، في سنة ثلاث وتسعين وثلثمائة ، وقيل :

(١) باب أبرز : يكون في محطة الفضل من رصافة بغداد .

(٢) ابن نافيا : اسمه عداة أو عبد الباقي بن محمد ، من ادباء بغداد توفي سنة ٤٨٥

كما مر .

(٣) طبقات شافعية استوى ج ٢ ص ٨٣ - ٨٥ .

في سنة خمس ، وقيل : سنة ست ، ونشأ بها ، ثم دخل شيراز سنة عشر ، وقرأ  
الفقه على أبي عبد الله البضاوي ، وعلى ابن رامين تلميذي الداركي ، ثم دخل  
بصرة ، وقرأ بها على الجزري ، ثم دخل بغداد في شوال ، سنة خمس عشرة  
وأربعمائة ، وقرأ الأصول على أبي حاتم القزويني ، والفقه على جماعة ، منهم أبو  
علي الزجاجي ، والقاضي أبو الطيب ، إلى أن استخلفه في حلقته ، واشتهر وارتفع  
ذكره ، وكانت الطلبة ترحل من المشرق والمغرب إليه ، والفناوى تحمل من البر  
والبحر إلى بين يديه .

قال رحمه الله لما خرجت في رسالة الخليفة إلى خراسان لم أدخل باداً ولا  
قرية الا وجدت قاضيها أو خطيبها أو مفتيها تلاميذي ، وينسب له البسطامية ، درس  
بها إلى حين وفاته ، ومع هذا كان لا يملك شيئاً من الدنيا ، بلغ به الفقر حتى  
كان لا يجد في بعض الأوقات قوتاً ولا لباساً ، ولم يحج بسبب ذلك ، وكان طلق  
الوجه ، دائم البشر ، كثير البسط ، حسن المجالسة ، يحفظ كثيراً من الحكايات  
الحسنة والاشعار ، وله شعر حسن .

توفي في جمادى الآخرة ، وقيل : الأولى ، سنة ست وسبعين وأربعمائة ،  
ودفن بباب ابرزوتصانيفه « التنبيه » بدأ فيه من أوائل رمضان ، سنة اثنين وخمسين  
وأربعمائة ، وفرغ منه في شعبان من السنة الآتية ، أخذه من تعليق أبي حامد ،  
وبدأ في « المذهب » سنة خمس وخمسين ، وفرغ منه سنة تسع وستين ، أخذه  
من تعليق شيخه أبي الطيب ، و « الملح » و « التبصرة » شرحها ، وله كتاب كبير  
في الاختلاف اسمه « تذكرة المسؤولين » ، وآخر دونه سماه « النكت والعيون »  
و « المعونة في الجدل » ، وكتاب « طبقات الفقهاء »<sup>(١)</sup>.

﴿ وشمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد النحوي در غير في خبر  
من غير در سنة ست وسبعين وأربعمائة كفته ﴾ :

(١) طبقات الشافعية للامدى ص ١٢٥ الطبعة العادية عشر مخطوط في مكتبة المؤلف بلكهنو .

وفىها توفي الشيخ أبو اسحاق الشيرازي ابراهيم بن يوسف، الفيروز آبادي، الشافعي، جمال الدين، أحد الاعلام، وله ثلاث وثمانون سنة، تفقه بشيراز، وقدم بغداد وله اثنان وعشرون سنة، فاستوطنها، ولزم القاضي أبا الطيب، الى أن صار مبعده في حلقة، وكان أنظر أهل زمانه، وأفصحهم، وأورعهم، وأكثرهم تواضعاً وبشراً، وانتهت اليه رئاسة المذهب في الدنيا.

روى عن أبي علي بن شاذان، واليرقاني، ورحل اليه الفقهاء من الاقطار، وتخرج به أئمة كبار، ولم يحج، ولا وجب عليه، لانه كان فقيراً، متخفياً، فانما بالسير، درس بالنظامية، وله شعر حسن، توفي في الحادي والعشرين من جمادي الاخرة<sup>(١)</sup>.

﴿وعمر بن مظفر المعروف بابن الوردی در «تمة المختصر» گفته:﴾  
ثم دخلت سنة ست وسبعين وأربعمائة، فيها في جمادي الاخرة توفي الشيخ أبو اسحاق ابراهيم بن علي بن يوسف الفيروز آبادي بشيراز، وفيروز آباد بلدة بفارس، وقيل: هي مدينة جور، ومولده سنة ثلث وتسعين وثلثمائة، وقيل: سنة ست وتسعين.

كان أواحد عصره، علماً، وزهداً، وعبادة، ولد بفيروز آباد، وبها نشأ، ودخل شيراز، وتفقه، ثم قدم البصرة، ثم بغداد سنة خمس عشرة وأربعمائة، كان اماماً في المذهب، والخلاف، والاصول، له «المهذب» و«التلخيص» و«النكت» و«التبصرة» و«اللمع»، و«رؤس المسائل»، وكان فصيحاً ينظم حسناً فمنه:

سألت الناس عن خل وفي      فقالوا ما الى هذا سبيل  
تمسك ان ظفرت بود حر      فان الحر في الدنيا قليل

قلت: وهذا قريب من قول بعض الناس:

(١) عبر في خبر من غير للذهبي من ٢٣٣ مخطوط في مكتبة المؤلف بلكنو.

أكثر وطى الناس من شبهة      أو من زنا والحل جداً قليل  
 فابن حلال نادر نادر      والنادر النادر كالمستحيل  
 والله أعلم ، وللشيخ أيضاً :  
 جاء الريح وحسن ورده      ومضى الشتاء وقبح برده  
 فاشرب على وجه الحبيب      ووجنتيه وحسن نحده  
 وكان مستجاب الدعوة، مطرح التكلف، ولما توجه رسولا من الخليفة الى  
 خراسان قال : ما دخلت بلدة ولا قرية الا وخطيبها وفاضلها تلميذي ومن جملة  
 أصحابي<sup>(۱)</sup> .

### عظمت سيد مرتضى مورد احترام اكابر اعلام است

﴿از اشعه انوار اين بيان منبع الاركان، وبوارق شوارق اخصاء ابن  
 فصل رزين البنیان، بر كميكه ادراك سليم او بافت غير موسوم، وعقل  
 صافي او بخرافت غير موسوم باشد، واضح وظاهر گردید : كه علو  
 مرتبت، وسمو منزلت، وكمال براعت، وفضل وزكاه مجد، وطيب  
 اصل، ونهايت عظمت، ونبالت، وغايت رفعت وجلالت سيد مرتضى،  
 بذات قصوى رسیده است، كه اكابر ائمه محققين، واجتله منقدين،  
 واقانعم مهرة حذاق، وامائل مشهورين في الافاق، وجهابذه اعلام،  
 ومدققين عظام سنيه بآن احترام دارند .

لكن از غرائب دهور، وعجائب امور، اين است كه شاه صاحب، بهره  
 از اطلاع، بر افادات اين حضرات، كه در مدح و ثناء جناب سيد مرتضى  
 طاب ثراه اهتمام تمام دارند، برنداشته، در تهجين وتوہين، وازراء

(۱) تمة المختصر ج ۱ ص ۲۸۱ چاپ حر

واسامت ادب آنجناب کوشیده، نهایت حسن ادب خود، وغایت معرفت وحق شناسی، واطلاع بر کتب رجال ظاهر ساخته اند، چنانچه درباب پنجم بعد ایراد و اعتراض بر کلام سید مرتضی، که وهن ورکاکت وشناخت آن بر ناظر متدبر و منصف متامل ظاهر است، گفته: وهرچند این کلام مرتضی را در اینجا نقل کردن، و بر آن رد و قدح نمودن، بظاهر فضولی مینماید.

لیکن غرض تنبیه است بر قوت دانشمندی این بزرگان، و دقیقه نهی این بزرگواران، که در معنی یک شعر از اشعار شاعر بدوی، چه قسم دست بر سر، و پای در گل مانده، و باوصف این تقریرات، که مضحك ٹکلان، و ملعبه صبیان است، او را جمیع طائفة شیعة امامیه، علم الهدی لقب داده‌اند، و بتاء دین و ایمان خود، بر صوابدید لونهاده‌اند انتهی<sup>(۱)</sup>.

کمال عجب است، و نهایت حیرت، که جناب شاه‌صاحب، از افادات و تصریحات اکابر امثال، و اساطین افاضل، خود حظی برنداشته، در وادی اطفال، و بولادی احتیال، بسبب کمال اختلال، و اعتلال، و اهمال عقل رزین، و استیلاء حب ترویج زیوف کاسده، و تخدیع همج رعاع، امعانی بالغ نموده، در دم، و امانت، و توهین، و تهورین، و لوم، و تهجین جناب سید مرتضی طالب ثراه، اطلاق لسان فرموده: جان نازنین انصافدا، زیر تیغ یدر یغ اعتساف کشیده‌اند، و ادعای ملازمان شاه صاحب، عجز سید مرتضی را از فهم ممثای شعر ذوالرمله، از اعجب هفوات، و اشنع ترهسات است، زیرا که کمال، و تبحر، و جلالت شأن

(۱) تحفه العاشریه ص ۲۳۹ ط لکهنو ۱۳۰۲

جنابش، در علوم ادبیه، از نهایت ظهور و اشتها، کالشمس فی رابعة النهار است، نسبت عجز از فهم شعری از اشعار عربیه بآنجناب نمودن، ضحکه نکلان، و ابعث صبیان است، و مثل آنست که کسی بگوید که سیویسه خبری از نحو نداشت، و اصمعی را در لغت منزلتی نبود، مگر نشنیدی که ابوالعلاء معری، که علو مرتبت او در علوم عربیه دریافنی، و شنیدی که در علم ادب کتابی تصنیف کرده، که زیاده از یکصد جلد است و قاضی ابوالطیب طبری نظیر او را در جمیع مردم عزیز دانسته، و او را سابق الفضل و مکمل گفته، و ارشاد کرده که قلب او کتب جمیع علوم است و خاطر او در حدت نار مشعل است، و متساوی است برای او سر معانی و جهر آن، و معضل معانی ظاهر است نزد او و مفصل است.

و نیز از ارشاد او ظاهر است که ابوالعلاء نظم در باسراع و تعجیل نموده و بلندی مرتبه این در بمثابة ایست که کواکب هم پست تر است از آن، الی غیر ذلك مما سمعت، رضی عن کریمین را، بملکی شرح القریض وصف نموده، جلالت شأن و تقدم و تبریز ایشان در فن شعر ظاهر ساخته و تصیده بدبیه خود را، که ابن خلکان نهایت مدح آن نموده، و صفدی هم بعضی اشعار آنرا یکمال مرتبه استحسان کرده، کمترین بهاره از روی حسن، که اهداء کرده شود، بسوی احسن روضه موفقه که باوصف حسن اورعی نکرده شود و انموده.

و نیز مدح این هر دو جناب را سبب تشرف خود دانسته.

و نیز از مدح او با ملاحظه عبارت شرح ظاهر است: که این هر دو جناب در رفعت مکان، و شهرت فضائل، مثل دو کوکبند که مخفی نمی شود ضوء آن، بلکه آن هر دو روشنند، در ظلمت لیل و بیاض صبح و مرتقی نمی شود



بسوی ایشان حوادث دهر، پس اخفایشان بکند .

و نیز از آن ظاهر است که ایشان متأنقند و مرتع در ریاض مکارم ،  
و متألّفند بسودد و عفاف، و مثل قمرند در ظلمات، و فصاحت کلام ایشان  
بمرتبه ایست که ، هر گاه گویا میشوند اهل نجد نزدشان مثل تبطنند در  
رکاکت وعی .

و نیز از آن هویدا است که سید مرتضی و سید رضی هر دو متساوینند  
در فضل، و قسمت کرده اند در میان خود مکارم را بتناصف و تصافی .

و نیز از آن روشن است که سید مرتضی و سید رضی سبقت کرده اند در  
حلبه مکارم وجود، و اظهر خلف الفخر جناب سید مرتضی تالی ایشان  
است، و تبریز این هر سه بزرگان در فضائل، بمشابه ایست که حکم کرده  
مردم را بآنکه قضاء عجب کنند از این احلاف ندی وجود، که معاهده آن  
کردند، و وفا بمقتضای آن نمودند .

و نیز ابوالعلاء بخطاب اینها گفته که شما صاحبان نسب قصیر هستید ،  
پس شرف شما ظاهر است بر کبراء و اشراف .

و نیز کمال جلالت بیت رفیع ایشان بقول خود: « مازاغ الخ » ظاهر  
ساخته و از قول او: « والشمس دائمة البقا » واضح است که شرف بیت  
ایشان مثل شرف شمس دائم و غیر زائل است، و از قول او: « سطعت الخ »  
واضح است که نار قری که آنرا ، رضیّین کریمین و سید اظهر روشن  
کرده ، عظیم و مرتفع است که زحل هم اطفاء آن نمی تواند کرد ،  
و روشنی این نار روشنی نور حق است ، که همیشه زیادت در سطوع دارد  
و منطقی نمی شود، و لطیف تر آنست که همین کتاب « غرر و درر » جناب  
سید مرتضی را که شاه صاحب از آن کلام جناب سید طالب ثراه نقل کرده

ردشنیع بر آن می نمایند، و آنرا مثبت نهایت نقص، و حط مرتبت جناب سید مرتضی میسندارند .

قاضی القضاة ابن خلكان ، که حسب افاده علامه سبکی، شافعی زمان خود از روی علم بود، و ادب او جانب خفاجی را خفیف ساخته، و ولید را طفل صغیر و انموده، و ذکر طائی را طی نموده<sup>(۱)</sup> .

و بتصریح علامه صفدی، فاضل بارع، و متفقه عارف بالمذهب، و حسن الفتاوی، جید القریحه، بصیر بالعریبه، و علامه بادی و شعر و ایام ناس، کثیر الاطلاع، حار المذاکره، وافر الحرمة بود<sup>(۲)</sup> .

و حسب افاده تاج الدین فزاری<sup>(۳)</sup>، جامع فصاحت منطق، و غزرات فضل، و ثبات جاش، و نزاهت نفس .

و بتصریح قطب الدین، امام، و ادیب، و بارع، و حاکم عادل، و مؤرخ جامع، و برای او باع طویل است در فقه و نحو و ادب، و غزیر الفضل و کامل العقل بوده، و عقده دیوان شعرا حافظ بوده .

و بنا بر ارشاد برزالی<sup>(۴)</sup>، یکی از علماء مشهورین، و سید ادباء دهر مذکورین بوده، و جمع کرده در میان علوم کثیره، مثل فقه و عربیت و تاریخ و لغت و غیر آن، و جمع کرده تاریخی نفیس، و برای او بد طولی بود در علم لغت، و دیده نشد در وقت او کسی که شناسد دیوان منتجبی را

(۱) طبقات الشافعیة للسبکی ج ۵ ص ۱۴

(۲) الوافی بالوفیات للصفدی ج ۶ ص ۱۲۱

(۳) تاج الدین المعروف بالقراخ المتوفی سنة ۶۹

(۴) البرزالی : علم الدین القاسم بن محمد الاشیللی الممشقی المورخ المتوفی ۷۳۹

مثل شناختن او، و مجلس او کثیر القوائد و التحقیق و البحت بود<sup>(۱)</sup> .  
 و ذہبی فرموده کہ او امام فاضل، و بارع متقن، عارف بالمذہب، حسن  
 الفتاوی، جید القریحة، بصیر بالعربیة، علامہ در ادب و شعر و آیام ناس،  
 کثیر الاطلاع، حلو المذاکرة، وافر الحرمة بود<sup>(۲)</sup> .  
 و از نجوم زاهرہ ظاہر است، کہ او امام عالم، و فقیہ ادیب، و شاعر، فتن  
 بود، و فضائل در او جمع شدہ، و معدوم النظیر بود در علوم شنی و حجت  
 بود در آنچه نقل میکرد، و تحقیق میکرد چیزی را کہ وارد میکرد، و منفرد  
 بود در علم و ادب<sup>(۳)</sup> .

و حسب افادہ یافعی عالم بارع، و عارف بمذہب و فنون آن، و سدید  
 الفتاوی، جید القریحة، و قور رئیس، حسن المذاکرة، حلو المحاضرة  
 و بصیر بشعر، جمیل الاخلاق، سری ذکی و اخباری، عارف با یام ناس  
 بودہ، و کتاب و بیات الاعیان او از احسن تصانیف این فن است و کسی کہ  
 مطالعه کند تاریخ او را مطلع می شود بر کثرت فضائل او<sup>(۴)</sup> الی غیر ذلک  
 مما سمعت .

بنہایت مرتبہ مدح و ثنا نمودہ، یعنی تصریح کردہ کہ آن کتاب  
 ممتع یعنی نافع است، و دلالت میکند بر فضل کثیر، و توسع در اطلاع  
 بر علوم .

و علامہ یافعی، کہ نبذی از فضائل فاخرہ، و محامد باہرہ او ہم شنیدی،

(۱) الفخانی للبرزالی طبعہ روس ص ۱۸۴

(۲) مختصر دول الاسلام للذہبی ج ۲ ص ۱۴۲

(۳) النجوم الزاهرة ج ۷ ص ۳۵۳ - ۳۵۴

(۴) مرآة الجنان ج ۴ ص ۱۹۳ - ۱۹۷

و دریافتی که او علاوه بر کمالات علمیه، بمرتبه عالی و ولایت و کرامت هم، حسب افاده این حضرات فائز بوده، و جلالت و عظمت شأنش بمرتبه رسیده، که دخول مدینه منوره، علی حسب ماسمعت سابقاً، بغير اذن صریح جناب رسالت‌آب صلی الله علیه و آله وسلم نه پسندیده، و چهارده روز برباب مدینه اقامت کرده تا آنکه (دروغ برگردن راوی) جناب رسالت‌آب صلی الله علیه و آله وسلم او را بمژده شفاعت خود در آخرت و رفاقت او با آنحضرت در جنت مبشر ساخت، وحث و ترغیب بر زیارت عشره مبشره اهل یمن، که پنج کس از ایشان زنده بودند، و پنج کس مرده فرمود.

و یافعی نزد احیا آمد، و ایشان او را تحدیث کردند، و نزد اموات آمد و ایشان هم تحدیث او کردند، و یافعی شکرها در این باب عین شریک میداند.

و محمد بن عمر نهاری که یکی از این عشره مبشره بود، کرامت خود و صدق منام یافعی هم ظاهر ساخته، که بوقت رسیدن یافعی بخدمتش گفته: که مرحبا بر رسول رسول الله، و بعد امثال امر نبوی در زیارت این عشره، باز یافعی بسوی مدینه آمد، و برباب مدینه چارده روز رحل اقامت انداخت، و اکثراً بر منام اول نکرد، و طالب اذن صریح شد، تا آنکه جناب رسالت‌آب صلی الله علیه و آله وسلم در منام ثانی اذن صریح بدخول مدینه منوره داد، یعنی ارشاد فرمود: که داخل شو بدرستی که تو از آمین هستی.

و همچو ولی جلیل الشأن هم، این کتاب «غرر و درر» را مدح نموده، و گفته است: که آن کتابی است که دلالت میکند بر فضل کبیر، و توسع در اطلاع بر علوم.

### شاه صاحب سید مرتضی را تحقیر کرده

«پس مقام نهایت شرم و آزرم ، وحیا و خجالت است ، که چنین دو عالم جلیل و محقق نبیل سنیان، کتاب «غرر و درر» را باین مدح عظیم و ثناء جلیل یاد سازند ، و جناب شاه صاحب بررغم شان بعضی افادات همین کتاب را ، سبب غایت عیب و ازراء ، و تحقیر و تمعیر جناب سید مرتضی طاب ثراه گردانند، و از تفضیح و تنبیح خود نهراسند .

و کرامت جناب سید مرتضی آنست که ، چون جناب شاه صاحب در این مقام، در صدد توهین و تهمین آنجناب افتاده، و زبان بتخلیط در فهم شعر ذو الرمة ، و حط منزلت ملازمانش در علم عربیت گشاده پیلا ، تحریف و تصحیف کلام ذو الرمة مبتلا شده ، و از فهم کلام مشور او ، فضلا عن المنظوم، بمراحل شاسعه دور افتاده ، کمال علو منزلت خود در علم عربیت ثابت ساخته .

بیانش آنکه در صدر این تشنیع شنیع گفته :

و عجب است از علماء امامیه که آیات صریحه قرآن را گذاشته، و اخبار صحیحه ائمه را پس پشت انداخته ، بقول شاعری جاهل ، تمسك نموده اند در این اعتقاد خود و مصداق آیه «والشعراء يتبعهم الغاؤون»<sup>(۱)</sup> گشته اند .

روی الشریف المرتضی فی «الغرر والدرر» عن الثوری، عن أبي عیلة قال: اختصم رؤیة وذو الرمة عند بلال بن أبي بردة ، فقال رؤیة : والله ما فحس

طائر افحوصاً<sup>(۱)</sup>، ولا تفرمص مبع فرموصاً<sup>(۲)</sup>، الا بقضاء من الله وقدره، فقال له ذو الرمة : والله ما قدر الله على الذئب أن يأكل حطوبه عیایل جیرانك ، قال رؤبة : أفقدرته أكلها ؟ هذا كذب على الذئب ، فقال ذو الرمة : الكذب على الذئب خير من الكذب على رب الذئب .

قال المرتضى هذا الخبر صريح في قوله بالعدل، واحتجاجة عليه، ونصره له انتهى<sup>(۳)</sup> .

در این عبارت لفظ « ضرائك » را كه بعد لفظ عیایل در اصل « غرر » و در « مذکور است، بسبب ازدحام و هم ، و مجاورت سوء فهم، بلفظ جیرانك محرف ساخته، و « ضرائك » جمع ضريك بمعنى فقیر است، پس بجای آن لفظ جیرانك كه جمع جار مضاف بكاف خطاب است آوردن ، داد تبحر و كمال عربیت دادناست، و تحقیق و تدقیق را بی پایه قصوی رسانیدن « ذلك مبلغهم من العلم »<sup>(۴)</sup> و هیچ ظاهر نمی شود كه برای لفظ جیرانك چه معنی ایجاد کرده، و در ترکیب چه محل برای آن قرار داده .

و جناب سید مرتضی « قدس الله نفسه الزكية و أفاض شایب الرحمة على تربته السنية » خود تفسیر لفظ ضرائك فرموده است ، لكن چون كابلی این تفسیر را نقل نکرده، و شاعر صاحب اصل « غرر و درر » را در جواب هم ندیده بودند ، نتوانستند كه معنای این لفظ از ارشاد خود

(۱) الافحوص، آشپانه مرغ۔ يقال فحوص القطا التراب ای اتخذ فيه افحوصاً

(۲) القرموص: المأوى

(۳) تحفه أثناعشرية ص ۲۳۷

(۴) النجم ۳۰

جناب سید مرتضی دریابند ، فضلا از اینکه بقوت علمیه خود انرا ادراک کنند، و از تحریف قبیح و تصحیف شنیع بازمانند .

و تمام عبارت جناب سید مرتضی، که اول انرا هم کابلی نقل کرده که از آن مثل آخر آن، بطلان دعوی شاهصاحب: (که اهلحق در این اعتقاد بقول شاعری جاهل تمسک کرده اند) واضح است، و آخر آن مشتمل است بر تفسیر لفظ ضرائک این است: ﴿

وممن کان من مشهوري الشعراء ومتقدميهم على منعب أهل العدل ذو الرمة واسمه غيلان بن عتبة، وكنيته أبو الحرت، وذو الرمة لقب لقب به ليث قال، وهو في صفة الموتى :

أشعث باقي رمة التقليد

والرمة القطعة البالية من الحبل ويقال : حبل ارمم اذا كان ضعيفاً بالياً .  
وقيل : انه انما لقب بهذا الرمة ، لانه كان وهو غلام يتفرع ، فجاءته امه بمن كتب له كتاباً ، وعلقته عليه برمة من حبل ، فسمي ذا الرمة ، ويشهد بمذهبه في العدل ما اخبرنا به أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزباني ، قال حدثنا ابن دريد ، قال حدثنا أبو عثمان الاشناندي عن التوزي ، عن أبي عبيدة ، قال اختصم رؤبة وذو الرمة ، عند بلال بن أبي بردة ، فقال له رؤبة : والله ما فحصى طائر الفحوصاً ولا فحصى سبيح فرموصاً ، الا بقضاء من الله وقدر ، فقال له ذو الرمة : والله ما قدر الله على الذئب أن يأكل حلوبة<sup>(١)</sup> ضرائك قال رؤبة : أفقدرته أكلها ؟ هذا كذب على الذئب ، فقال ذو الرمة : الكذب على الذئب خير من الكذب على رب الذئب .

وهذا الخبر صريح في قوله بالعدل واحتجاجه عليه وبصيرته فيه ، فأما العبايل

(١) الحلوبة : الحيوان التي لها لبن .

فهو جمع عیال وهو ذوالعیال ، والضررائك جمع ضریك وهو الفقیر <sup>(۱)</sup> .

﴿ از آخر این عبارت ظاهر است ، که جناب سید مرتضی طاب ثراه ،  
اولا معنای لفظ عیال بیان کرده ، و بعد آن لفظ ضررائك را تفسیر فرموده ،  
و تصریح نموده بآنکه آن جمع ضریك است ، و ضریك بمعنی فقیر است .  
و از صدر این عبارت اعنی : « و من كان من مشهوری الشرع او متقدمیهم  
على مذهب العدل ذوالرمة » و جمله : « و يشهد بمذهبه في العدل » الخ  
صراحا واضح است که غرض آنجناب ، نه آنست که استدلال و احتجاج  
کند بقول ذوالرمة بر صحت اصل عقیده ، بلکه غرض آنجناب استدلال  
است باین حکایت ، بر آنکه ذوالرمة معتقد عدل بود ، چنانچه آخر عبارت  
اعنی : « وهذا الخبر صریح في قوله بالعدل و احتجاجه عليه و بصبرته  
فيه » . نیز صریح است در آن .

و این اثر در « نهایه » گفته :

وفي قصة ذي الرمة ، ورؤية عالة ضرائك ، الضرائك جمع ضریك وهو  
الفقير السوء الحال - وقيل : الضریك : الاحق ، الضریر ، الزمن <sup>(۲)</sup> .

﴿ پس شامصاحب « نهایه » را هم ، که نهایت مشهور است ، ملاحظه  
نکردند ، که در این مبتلا نشوند .

و طریف تر آنست که ، جناب شامصاحب بر موجبات تحریف لفظ ضررائك  
اکفا نکرده ، تغییرات دیگر هم بکار برده اند ، کما هو ظاهر .

و نیز در عبارت دیگر ، که جناب سید مرتضی بعد این مناظره از ذوالرمة  
نقل فرموده ، نیز تحریف پس هتبع ، و تغییر پس فطیع بکار برده  
اند ، چنانچه بعد طعن و تشنیع بلیغ ، بعد نقل عبارت سابقه « غرود در »  
که شامصاحب و فصاحت آن از تصریحات حدیده جناب سید مرتضی ، که

(۱) الفرد والدر ص ۸ ط ۱۲۷۲ .



ذکر آن کردم ، ظاهر است گفته اند :

ثم روی الشریف المرتضی ، عن الاصمعی ، عن اسحاق بن سويد ، قال  
أنشدني ذوالرمة :

وعینان قال الله كونیا فکانیا      فمولان بالالباب ما یفعل الخمر

فقلت : فعولین نجیر الکوّن ، قال : لو شخت لوبخت ، انما قلبت عینان  
فمولان لوصفتها بذلك ، قال المرتضی : انما تجرز ذوالرمة بهذا الکلام من  
القول بخلاف العدل انتهى کلامه<sup>(۱)</sup>.

در این عبارت لفظ مبتدحت را ، که فعل مخاطب از تسبیح است ،  
بلفظ شخت ، که مأخوذ از شاخ یشیخ است ، تبدیل کرده ، شیخوخت  
خود در جلم و کمال ، و صبیح قول ذوالجلال « ومن نعمته فنکته فی  
الخلق »<sup>(۲)</sup> بر خود ظاهر ساخته ، و لفظ رجب را ، که فعل مخاطب است  
از ریح بریح ، بلفظ لوبخت ، که مأخوذ است از وبتخه تویبنا ، مبدل  
ساخته ، مستحق انواع تویب و تمییر ، و اقسام تفضیح و تحقیر گردیده  
کمال حیرت است که شاهصاحب بر عومات لاطائل ، قوت دانشمندی  
و دقیقه فهمی سید مرتضی ، و دیگر علماء اهل حق ، ثابت کردن « خواهند ،  
و القادۃ متینه جناب سید مرتضی را مضحک نکالان ، و علامه عینیان و امی  
نمایند ، و این تحریفات فصحیح ، و تصحیفات فیصح را ، که ادانی طلبه علمایم ،  
استهزا و شتم ظریفی ، بر آن می نمایند ، و آنرا در اقصی مراتب شناعة  
و فظااحت میدانند ، اصیلا مثبت قوت دانشمندی ، و مظهر دقیقه فهمی  
ملازمان خود نمی دانند .

(۱) تحفه اثنا عشریه ص ۲۳۸ .

(۲) یس : ۶۸ .

واصل عبارت جناب سید مرتضی این است ﴿ :

وَأَخْبَرَنَا أَبُو عِيْدٍ اللَّهُ الْمَرْزُبَانِي ، قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَكِّي ، عَنْ أَبِي الْعِيَاءِ ، عَنْ الْأَصْمَعِيِّ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ سُوَيْدٍ ، قَالَ أَنْشَدَنِي ذُو الرِّمَّةِ :  
عَيْنَانِ قَالَ اللَّهُ كَوْنَا فَكَانَا      فَعَوْلَانِ بِالْأَلْبَابِ مَا تَفْعَلُ الْخَيْرُ  
قُلْتُ لَهُ : فَعَوْلَيْنِ خَيْرُ الْكُونِ ، فَقَالَ : لَوْ سَبَحْتَ رُبْحَتَ ، وَانْقَامَا لَأَسْتَ :  
عَيْنَانِ فَعَوْلَانِ فَوَصَفْتُهُمَا بِذَلِكَ ، وَانْقَامَا تَحْرُزُ ذُو الرِّمَّةِ بِهَذَا الْكَلَامِ مِنَ الْقَوْلِ بِخِلَافِ الْعَدْلِ<sup>(۱)</sup> .

﴿ از ملاحظه این عبارت ظاهر است که شاه صاحب قطعاً و حتماً در  
فقره « لو سبحت ربحت » تحریف کرده ، اتباع تصحیف مشهور را ، که  
شخصی « خرّ موسی را »<sup>(۲)</sup> ابخر عیسی محرف نموده ، پیش نظر نهاده اند ،  
فلیضحکوا قليلا ولیبکوا کثیرا<sup>(۳)</sup> .

کمال حجب است که باوصف انهمساك در چنین تحریفات قبیحه ،  
و ارتباك در این تصحیفات شنیعه ، زبان گهر فشان را به تشیع و طعن ،  
و از راه و تحقیر ، در حق جناب سید مرتضی طاب ثراه ، که به کمال جلالت  
شان جنابش اکابر ائمه او معترفند ، می گشاید ، و علاوه بر این تحریفات  
فبیحه ، و تصحیفات مستبحه ، و اخلاط فاحشه ، و تعبیرات مستثنعه ،  
و سمّیکه در رد افاده جناب سید مرتضی پخته ، نیز موجب حیرت عقول  
و مایه استهزاء منتقدین فحول است .

قال بعد عبارة « الفرر » الماضية التي حرّف فيها « لو سبت حتر ربحت »

(۱) الفرر والدرر : ص ۸ ط ۱۲۷۲ .

(۲) الاعراف ۱۴۳ .

(۳) التوبة ۸۲ .

بفقره «لوشخت لویخت» :

وعجب است از شریف مرتضی، که از این کلام ذوالرمة این عقیده را فهمیده، حال آنکه غرض ذوالرمة آنست که اگر لفظ فعولین را خبر کان میگردانیدم، سوق کلام برای آن میشد، که حق تعالی دوچشم معشوق را فتان، و جادوگر، و عقل ربای عاشقان آفرید، و این معنی مقصود من نیست، و در صورتیکه کان را نام آوردم، و فعولان را صفت هینان ساختم، سوق کلام بالا صالة برای اثبات فتانی و ساحری، و عقل ربائی دو چشم معشوق شد، و این معنی مقصود من است و رتبة عالی دارد.

و نیز ثابت شد که هر دو چشم معشوق ازان جنس است که حق تعالی آنها را بقدرت خاص خود و بامر تکوین خود آفرید، مواد را استعداد پذیرفتن این صورت نبود، و مصوره قدرت القاء این نقش نداشت، حالا باید دید که شریف مرتضی، در کدام وادی افتاده است، از اینجا شعر فہمی عالم بالا معلوم میشود انتہی<sup>(۱)</sup>.

فقیر میگویم: این بلاغت بیانی، و سحر زبانی، و فتانی شاهصاحب، که مبنی بر محض و سانس نفسانی، و هوا جس ظلمانی است، نهایت واهی و بی سرو پا و مخلوش است بوجوه عدیده :

اول آنکه دعوی این معنی، که غرض ذوالرمة آنست که، اگر لفظ فعولین را خبر کان میگردانیدم، سوق کلام برای آن میشد، که حق تعالی دو چشم معشوق را فتان، و جادوگر، و عقل ربای عاشقان آفرید، و این معنی مقصود من نیست، دعوائی است، که اصلا شاهی، و برهانی،

و قرینه « ویانی ندارد » واکتفا بر محض دعوی در هیچ وجه مقامات، از  
خرائب تحکیمات، و عجائب تعقیقات است .

دوم آنکه پر ظاهر است که اگر مقصود ذوالرمة این باشد، که حق تعالی  
دو چشم معشوق را فتان، و جادوگر، و عقل ربای عاشقان آفرید، اصلاً  
در کاکتی بحسب ذوق شعری لازم نمی آید، و برای این دعوی دلیلی در  
این وجه ذکر نمی کنیم، بلکه مقابله دعوی بدعوی می نمائیم، و آخر  
بیان باید کرد، که کدام بی ربطی در این معنی لازم می آید، که شاه صاحب  
نقی قصد آن جهت می نمایند، آری اگر شناعتی در این معنی است همین  
است که آن خلاف عدل است، پس نقی قصد ذوالرمة این معنی را بغیر  
و جو نحر از خلاف عدل، عین جزاف و هزل است .

سوم آنکه دعوی این معنی، که در صورت جعل فحولان صفت هینان  
سوق کلام بالاصالة برای اثبات فتانی، و ساحری، و عقل ربائی دو چشم  
معشوق میشود، و این معنی مقصود ذوالرمة است، و رتبة عالی دارد، نیز  
خالی از دلیل و شاهد است .

چهارم آنکه دأب عرب است، که اشیاء مستحسنه را در مقام مدح  
و ثنای آن، نسبت به حق تعالی می نمایند کما یقال : « لله در »، و لله  
أبره .

عبدالرحمن بن محمود اسفراینی در « حاشیه فوائد ضیائیة » شرح  
« کافی » نحو این الحاجب در شرح قول شارح : « لله در » المصنف «  
گفته :

الدرّ في اللغة اللبن « و فيه خير كثير عند العرب » فريد به الخير مجازاً  
فان العرب اذا عظّموا شيئاً نسبوه الى الله تعالى قصداً الى أن غيره لا يقدر

علیه انتهى<sup>(۱)</sup>.

﴿وابوالبقاء عبدالله بن الحسين العکبري البغدادي در «تبيان» شرح  
«ديوان منبج» در شرح شعر «در» در «الصبا» أيام تحرير ذيولي بدار  
الله عودی «گفته» :

أصل الدر في اللبن وهو مسمى بالمصدر، لانه يقال: در الضرع درأ، ثم  
كثر حتى قالوا لمن يحمده: لله دره، أي لله اللبن الذي أرضعه، وقالوا لمن  
دمته لا در دره، والله در زيد فيه معنى التعجب.

﴿وابن الاثير در «نهايه» گفته» :

وفي الحديث: لله أبوك، اذا اضيف الشيء الى عظيم شريف اكتسب عظماً  
وشرفاً، كما قيل: بيت الله، وناقة الله، فاذا وجد من الولد ما يحسن موقعه ويحمده،  
قيل: لله أبوك في معرض المدح والتعجب، أي أبوك لله خالصاً حيث أنجب بك  
وأنتى بمثلك<sup>(۲)</sup>.

﴿وآنفا شنیدی که یافعی در مدح ابواسحاق شیرازی ایاتی نقل کرده  
که از جمله آن این شعراست» :

لله ابراهيم أي محقق صلب اذا رب البصرة لانا<sup>(۳)</sup>

﴿وابن ابی الحدید در قصیده رابعة از قصائد سبعة که در مدح جناب  
امیرالمؤمنین علیه السلام گفته می‌گوید» :

لله أبتام الشباب وجبذا تلك الخلس

﴿ابو علی احمد بن محمد المروزی در «شرح دیوان حماسه» در

(۱) حاشیه فوائد ضیائیة ج ۱ ص ۵۱

(۲) نهاية ابن الاثير ج ۱ ص ۱۹ ط بیروت فی ذیل کلمة «ابا»

(۳) مرآت الجنان ج ۳ ط حیدرآباد الدکن

شعر :

قله دري اي نظره ذي هوی . . .

﴿ گفته ﴾ :

قوله : لله دري، يجري مجرى لله خبري، ومن عادتهم أن ينتسبوا ما يعجبهم إلى الله تعالى ذكره، وإن كانت الأشياء كلها في الحقيقة له<sup>(۱)</sup>.

﴿ و ابونصر اسماعیل بن حماد جوهری در «صباح» گفته ﴾ :

الدر اللبن يقال في اللم : لا در دره أي لاكثر خبره ، ويقال في المدح : لله دره أي عمله، وقه درك من رجل<sup>(۲)</sup>.

﴿ و احمد بن محمد الفيومي در كتاب «صباح منير في غريب الشرح الكبير» گفته ﴾ :

والدر اللبن تسمية بالمصدر، ومنه قيل : لله دره فارساً .

﴿ پس اگر مخالفت عدل لازم نمی آمد، نسبت ساحری و فنانی هر دو چشم معشوق بحق تعالی اُبلسغ و أعجب بود ، و رتبة عالی داشت ، نسبت اثبات محض ساحری و فنانی هر دو چشم پلانست آن بخدای تعالی ، پس عجب که جناب شاه صاحب قلب موضوع کرده، نسبت را بحق تعالی سبب انحطاط کلام از رتبة عالی میگردانند .

پنجم آنکه از افاده خود شاه صاحب هم ظاهر است که نسبت خلقي بحق تعالی مفید مدح و ثناء آنست، چنانچه گفته اند: و نیز ثابت شد که حق تعالی آنها را بقدرت خاص خود و بامر تکوین خود آفرید الخ .

چه از این کلام ظاهر است که بیان کون این هر دو چشم بحکم باری

(۱) شرح دیوان حماسه ج ۲ ص ۹۹

(۲) الصباح ج ۲ ص ۶۵۵

تعالی، مفید جلالت و عظمت و مدح و ثناء آنهاست، و اگر محض کون ایشان بیان می‌کرد این فائده حاصل نمی‌شد، پس اثبات کون هر دو چشم معشوق بامر باری تعالی، مفید مدح و ثناء و جلالت و عظمت آنها است، و هم چنین اگر مخالفت عدل لازم نمی‌آمد، اثبات ساحری و فتانی آنها بامر و خلق باری تعالی، مفید مزید جلالت و عظمت شانسان میشد، و کلام ابلغ و انصع و اعجب میشد، پس تحرز ذوالرمة از نسبت ساحری بحد تعالی، باوصف نسبت کون هر دو چشم بحق تعالی، دلیل صریح است بر تحرز او از مخالفت عدل.

ششم آنکه پر ظاهر است که اگر فعلین خبر کانتا باشد، در این صورت برای عینان یک صفت خواهد بود که همین جمله قال الله کونا الخ میباشد، و عائد در جمله وصفیه محذوف است، و تقدیرش چنین است قال الله لهما کونا فکانتا، و جمله فکانتا مضرع است بر جمله اولی و معطوف بر آن است، و در صورت رفع دو صفت: یکی جمله قال الله کونا فکانتا، و دیگری فعولان، و هر گاه بنا بر رفع فعولان دو صفت برای عینان متحقق شد، ظاهر گردید که فعولان صفت ثانیه است، و جمله قال الله کونا فکانتا صفت اولی.

پس صفت اولی بسبب تقدیم آن اولی و آخری است، بآنکه کلام مسوق برای آن باشد و لا اقل آنکه کلام مسوق برای اثبات هر دو صفت باشد.

هفتم آنکه از کلام خود شاه صاحب هم ظاهر است که از کلام ذوالرمة بر تقدیر رفع فعولان دو فائده حاصل میشود، یکی اثبات فتانی و ساحری و عقل ربائی هر دو چشم معشوق، دوم آنکه حق تعالی آنها را بقدرت

خاص خود و بامر تکوین خود آفرید الخ ، و بر ظاهر است که ثبوت فائده ثانیه از کلام ذوالرمة قبل از ثبوت فائده اولی است از کلامش ، چه این فائده اعنی حق تعالی آنها را بقدرت خاص خود و بامر تکوین خود آفرید الخ .

از قرة قال الله کونا فکانتا ثابت میشود ، و این مقدم است بر فعولان ، و ثبوت فکانتی و ساحری و عقل ربای ، که شاه صاحب ادعای سوق کلام بالاصاله برای آن کرده اند ، متأخر است از قرة قال الله کونا فکانتا .

پس چرا شاه صاحب متقدم را متأخر کرده اند و متأخر را متقدم ، وجه وجه این تقدیم و تأخیر و تبدیل و تغیر ، که سبب اشتباه ناظر غیر بصیر میشود بیان باید کرد .

هشتم آنکه فعولین در صورت نصب خبر کانتا خواهد بود ، و جمله فکانتا متفرع است بر جمله اولی ، و ظاهر است که مقصود بالذات در هر دو جمله قال الله کونا فکانتا الخ بین جمله فکانتا الخ است ، چنانچه در جمله جاءنی زید فاکرمته مقصود بالذات اثبات اکرام برای زید است .

پس در صورت نصب فعولین مقصود بالذات اثبات فعل برای عینان خواهد بود ، نه مقصود بالعرض ، آری قبل از اثبات فعل برای عینان ، بطور تمهید و توطئه این هم ثابت شده ، که حق تعالی بایشان خطاب کونا فرموده ، و ثبوت این معنی ضروری بمقصود بالذات بودن اثبات فعل برای عینان نمی رساند .

نهم آنکه از ملاحظه عبارت اصل « غرر و درر » ظاهر است که ذوالرمة بجواب اسحاق ابن سويد از گردانیدن فعولین خبر کون باین وجه



استکاف کرده، که آنرا مخالف تسبیح و تنزیه باری تعالی دانسته، چنانچه فقره لو سبتحت ربحت بر آن دلالت صریحه دارد، چه از این کلام واضح است که اسحاق بن سید بجعل قولین خبر کون تسبیح باری تعالی نکرده، و اگر همینانرا مرفوع وصف عینان میگردانید تسبیح باری تعالی می‌کود.

پس این کلام در صدق دهوی جناب سید مرتضی اعنی: (وانما تحرز ذوالرمة بهذا الکلام من القول بخلاف العدل) صریح است، لکن چون جناب شاه‌صاحب معنای کلام ذوالرمة ندیافتند، بلکه اصل الفاظ را نتوانستند که درست بخوانند، بلکه آنرا تحریف و تصحیف نمودند، باین سبب در رد ارشاد باسداد جناب سید مرتضی طالب ثراه، دراز نفسی و هرزه سرای آغاز نهاده‌اند، و باین تقریر مهمل و مختل و تزویر بی مغز و معتل بر خود بالیده در پوست نمی گنجند، و گمان می‌برند که در تغلیط جناب سید مرتضی گوی مسابقت ریوده، داد تحقیق و امان نظر داده‌اند.

دهم آنکه این خبر را جناب سید مرتضی بوجهی دیگر در «قرر و درر» نقل فرموده، اگر شاه‌صاحب ملاحظه آن می‌کردند در تحریف لفظ سبتحت بلفظ شخت که سبب عدم فهم مراد گردیده مبتلا نمی شدند، لکن چون در تقلید کابلی و استراق خرافاتش انهماک تمام دارند، و رو بمراجعت اصول کتب نمی آرند بی باین وجه دیگر هم نبردند، جناب سید مرتضی طالب ثراه در «قرر و درر» بعد عبارت سابقه که در آن فقره لو سبتحتربحت مسطور است فرموده:

وقد روی هذا الخبر علی خلاف هذا الوجه، أخرنا أبو حیدر الله المرزبانی

قال حدثني أحمد بن خالد النخاس قال حدثني محمد بن القاسم أبو العیناء قال  
حدثني الأصمعي قال : لما أنشد ذو الرمة قوله :

وعینان قال الله کونا فکاننا      فعولین بالالباب ما فعل الخمر

وهو يريد کونا فکاننا فعولین فعولین خبر کانتا، قال له عمرو بن عبید: ویحک  
قلت عظیماً ، قل فعولان بالالباب فقال له ذو الرمة : ما ابالي قلت هذا أم  
سبحت، فلما علم ما ذهب الیه عمرو بن عبید قال: یا سبحان الله لو عینت ما ظننت  
كنت جاهلاً<sup>(۱)</sup>.

براز ملاحظه این عبارت ظاهر است که ذو الرمة هرگاه فعولین بنصب  
خواند عمرو بن عبید بر آن رد و انکار کرد ، یعنی گفت که وای بر تو  
گفتی قول عظیم را ، یعنی در این کلام جسارت بزرگی کردی ، که  
نسبت قبیح بحق تعالی از آن ظاهر میشود ، پس بگو فعولان بالالباب  
و ذو الرمة بجواب عمرو بن عبید گفته : ما ابالي قلت هذا أم سبحت ،  
یعنی باک نمی دارم از اینکه گفتم این قول را یا تسبیح کردم، پس اگر قاصر  
الباهی در روایت اولی بسبب سوء فهم ، لو سبحت ربحت را بقره  
لو شخت و بخت محرف سازد ، و معنای رکبکے برای آن بسبب کمال  
انهما که در اختراع و ابتداء تراشد ، نمی تواند که در این روایت لفظ  
سبحت را محرف بلفظ شخت نماید ، و چون شاه صاحب را اصلاً بهره  
از تتبع و تفحص نیست ، از اوشان چه شکایت عدم ملاحظه این روایت  
تواند کرد ، لکن حیف آنست که ، کابلی هم این روایت را با وصفی که  
متصل بروایت اولی مذکور است ، ملاحظه نکرده ، یادیده و دانسته

(۱) الفرد والدرر للسید المرتضی: ص ۹ ط ۱۲۷۲ .

خود را بر وادی تجاهل و اغفال و ایضاً در مهمه<sup>(۱)</sup> مکابره و مجادله صریح الاختلال زده ، در ردافاده جناب سید مرتضی طاب ثراه کوشیده . و مخفی نماید که هرچند این خبر حسب ظاهر مخالف خبر اول است که از این خبر ظاهر میشود که خود ذو الرمة فعولین را بنصب انشاد کرده ، و از خبر اول واضح است که آنرا برفع خوانده ؛ لکن جمع در هر دو ممکن است ، باین طریق که محتمل است که ذو الرمة اولاً بلا تدبیر و بلا تأمل فعولین را منصوب قرار داده باشد ، و همان طور و بروی همروبن عید خوانده ، و هرگاه همروبن عید تنبیه بر شناخت آن کرده عدول از نصب که مخالف عدل است نموده آنرا مرفوع گردانیده ، و وروبروی اسحاق بن سويد برفع خوانده ، و هرگاه اسحاق بن سويد آنرا منصوب گمان کرد رد و ابطال آن نمود و شناخت آن ظاهر ساخت .

الحاصل مقام نهایت عجب است که شاهصاحب باوصف پی سپرشدن وادی پر خار توهمات دور از کار و اختیار عار و فوات رکیکه ، که هر یک از آن «کشجرة خبیثة اجثت من فوق الارض مالها من قرار»<sup>(۲)</sup> است و بکمال وضوح از آن ظاهر که جنابشان از علم عربیت و فهم شعر ذو الرمة بمراحل قاصیه دورتر افتاده اند ، مصداق «ألم تر أنهم فی کل واد یهیمون»<sup>(۳)</sup> گردیده می فرمایند :

که حالا باید دید که شریف مرتضی در کدام وادی افتاده است<sup>(۴)</sup>.

(۱) المهمة بفتح المیم الاول و کسر المیم الثانی: جمع المهمة أى المغارة البعيدة.

(۲) ابراهیم ۲۶ .

(۳) الشعراء ۲۲۵ .

(۴) تحفه اثنا عشریه ص ۲۳۸ .

و نیز شاه صاحب بعد عبارت سابقه گفته اند :

و تحرز از خلاف عدل در صورتیکه فعلین بنصب می آورد بحسب ظاهر نیز حاصل بود زیرا که قتنه و ساحری را نسبت بحق تعالی نکرده بلکه بهر دو چشم معشوق نسبت کرده ، ساحر و فتان را ساحر و فتان ساختن نزد هیچ کس خلاف عدل نیست ، اگر خلاف عدل است ساحر و قتنه کردن است ، و اگر دقت نظر را کار فرمایند ، در صورت دفع هم بحسب معنی خلاف عدل معتقد ایشان است ، زیرا که هیچ کس از عقلا نمی گوید که خمر خالق اسکار است ، و چشم معشوق خالق عشق و جنون در عاشق ، و موافق فهم شریف مرتضی باید که خمر و چشم معشوق نیز خالق بعضی اعراض ، که قسمی است از موجودات عالم ، و شریک پروردگار باشند ، حال آنکه امامیه نیز اشراکات در حیوانات میکنند ، نه در جمادات ، و کلام شاعر محض مبنی بر مبالغه است ، نه اراده معنی حقیقی انتهى<sup>(۱)</sup>.

از صدر این عبارت ظاهر است که اگر فعلین بنصب می آورد تحرز از خلاف عدل در آن محض بحسب ظاهر حاصل می شد نه در واقع و ظاهر است که بحث از تحرز واقعی است ، نه تحرز ظاهری و وهمی ، پس ذکر این وجه که بطلانش از کلام خود شاه صاحب ظاهر است ، عبث و لغو صرف است ، و دلیلیکه بر تحرز ظاهری وارد کرده مخالف آنست ، چه اگر این دلیل تمام شود تحرز حاصل نمی شود ، عجب که از مطابقت دعوی با دایل در این عبارت مختصر که فاصله در آن در دعوی و دلیل نیست خبری بر نمی دارد ، و باز

(۱) تحفه اثنا عشریه ص ۲۳۸ .

این همه کبر و غرور در سر دارد ، مگر نمی بینی که در دلیل گفته: و ساحر وقتان را ساحر وقتان ساختن نزد هیچ کس خلاف عدل نیست، اگر خلاف عدل است ساحر وقتنه کردن است ، در این کلام بقطع و حتم و یقین و بت و جزم ادعا کرده: که ساحر وقتان را ساختن نزد هیچ کس خلاف عدل نیست ، پس بر محض نفی مخالفت عدل اکتفا نکرده ، اجماع و اتفاق را هم بر آن مدعی شده ، پس هر گاه نزد هیچ کس یعنی احدی از شیعه و سنی ساحر وقتان را ساحر وقتان ساختن خلاف عدل نباشد، تحرز از مخالفت عدل در صورت نصب فعلین قطعاً و حتماً و واقعاً حاصل نخواهد شد، نه محض بحسب ظاهر ، و حق این است که این دلیل که ذکر کرده سراسر واهی و باطل و مغشوش ، و از مزید رکاکت و وهن کالمهن المنفوش است ، چه اگر ساحر وقتان ساختن نزد هیچ کس خلاف عدل نباشد ، لازم آید که کافر ساختن و زانی ساختن ، و هم چنین مرتکب سائر قبایح و شایع ساختن خلاف عدل نباشد ، بلکه مخالفت عدل منحصر در ارتکاب کفر و ارتکاب دیگر شایع باشد ، حال آنکه بر ظاهر است که نزد عدلیه بلاریب کافر ساختن یا زانی ساختن یا مرتکب دیگر شایع ساختن خلاف عدل است ، و اگر در این امور نزد هیچ کس مخالفت عدل نباشد ، نزاع از میان عدلیه و منکرین عدل برخیزد، چه ارتکاب کفر و ارتکاب دیگر شایع را منکرین عدل هم ظاهراً ادعا دارند که نزاع در آن واقع شود ، مگر آنکه شاه‌صاحب ثابت سازند ، که اسلاف ایشان ارتکاب کفر و دیگر شایع العیاذ بالله ثابت می سازند و رد عدلیه بر همین اعتقاد صریح الفساد است، و دقت نظری را که کارفرما شده واهی تر از افاده ظاهری است، چه دهوی در این تلقیق و تحقیق و امعان

و تحدیق ، که مبنی بر محض تزویر و تلفیق ، و بحث تخدیع و تنمیق و تشدق و تشقیق است ، این است که در صورت رفع فعولان هم ، بحسب معنی خلاف عدل معتقد اهل حق است ، و دلیل این است که هیچ کس از عقلاء نمی گوید که خمر خالق اسکار است ، و چشم معشوق خالق عشق و جنون در عاشق الخ ، و دلیل را بادعوی اصلاً ارتباطی نیست ، چه حاصل دلیل آنست که نسبت فنانی و ساحری که مدلول لفظ فعولان است بهر دو چشم بحسب حقیقت درست نیست ، و مجازاً و مبالغه نسبت فعل بهر دو چشم کرده ، پس از این دلیل هرگز مخالفت عدل در صورت رفع فعولان لازم نمی آید ، اگر از این دلیل ظاهر میشود همین قدر ظاهر میشود ، که نسبت فعل بهر دو چشم نه برسبیل حقیقت است ، بلکه مجازاً نسبت واقع شده ، و هرگاه مجازاً نسبت فعل بهر دو چشم واقع شود ، از این مجازیت مخالفت عدل کجا لازم می آید ، اندک سخن فهمیده باید گفت ، و غلط و خط را باید ترک کرد ، مخالفت عدل در صورت رفع فعولان وقتی لازم می آید ، که از آن نسبت قبیحی بحق تعالی لازم می آید ، حال آنکه بدیهی است که در صورت رفع فعولان هرگز نسبت قبیحی بحق تعالی متوهم نمی شود .

شاهصاحب عجب ید طولی در مباحثه و مکابره و قلب حقایق دارند ، که امری را که مثبت اسناد قبیح بباری تعالی است موافق عدل و امی نمایند و امری را که در آن اصلاً شائبه توهم اسناد قبیحی بحق تعالی نیست مخالف عدل و امی نمایند ، و بمرید جسارت و مکابره این را دقت نظر می پندارند .

و بالجمله بعد سماع بطلان ، و وهن و رکاکت اعتراضات شاهصاحب

بر عبارت جناب سید مرتضی طاب ثراه، زیاده ترشاعت تشنیعات ایشان  
بر ارباب الباب منکشف گردیده، و هر گاه فاضل رشید محض مدح الزامی  
بجاحظ را مانع از طعن و تشنیع بر او میگرداند، و آنرا برهان قاطع بر بطلان  
نسبت ناصبیت بجاحظ میداند، هم چنین افاده بودن تفتازانی از علماء  
عربیت را مانع از رد تأویل عیالش می پندارد، آن همه مدایح جلیله،  
و محامد عظیمه، و منالاب جمیله، و فضائل فخیمه، و مفاخر سنیه، و مآثر  
علیه، و مکارم رضیه، و معالی بهیه، و مزایای باهره، و محاسن فاخره،  
که اکابر ائمه سنیہ جناب سید مرتضی را بآن ستوده اند، بعد اولویت  
مانع از تهجین و تسوہین جناب سید مرتضی، و حط منزلت آن جناب  
خواهد بود.

والله الحمد والمنة که فاضل رشید باین همه تمسخر، و تهویر، و تبختر،  
و تکبر، و تجبر، و غطرس، و تنطع، و تشدق، و تفهیق جناب شاه صاحب گول  
نخورده، و گوش تشنیعات و استهزآت و نخوات و نفثات و همزات  
و لمزاتشان نداده ﴿﴾

رغباً لائفه، و احراقاً لقلبه، و ابطالا لقمخره، و نشرأ لخریه، و درعاً فی نحره  
و دلعاً فی صدره، و هدماً لاساسه و بنیانه، و هصرأ لمروقه و اخصانه، و جزأ لاصوله  
و افنانه

﴿در تعظیم و تبجیل جناب سید مرتضی طاب ثراه کوشیده، چنانچه در  
رساله، که آنرا جواب رساله شریفه نفاق الشیخین قرار داده، و غرائب  
و عجائب آن سبب ضحک حزین کتیب، و محیر عقل هر متأمل لیبب است  
بعد ذکر آیه «هو الذي خلقکم من نفس واحدة و جعل منها زوجها

لیسکن الیها فلما تغشیها حملت حملاً خفیفاً<sup>(۱)</sup> الایة و ذکر توجیه سید مرتضی علم الهدی برای این آیه کریمه گفته :

چون فقیر معتقد علم و فضل و بلاغت علم الهدی است، و مثل این توجیه دیگر علمای کبار نیز ذکر کرده اند، لهذا مقدمات برای درستی این توجیه از مظان آن که علوم عربیه عربیه اند بهم می رساند، اگر خدا خواسته است مرتب خواهد شد، و بدون غایت مهارت در علوم عربیه و احادیث نبویه تصدی توجیه آن غیر وجیه انتهی<sup>(۲)</sup>.

از ملاحظه این عبارت ظاهر است که فاضل رشید جناب سید مرتضی طالب ثراه را بعلم الهدی ملقب می سازد، و قبل این عبارت در همین مبحث شش بار دیگر نیز اطلاق علم الهدی بر آنجناب نموده، و مع ذلك کله فاضل رشید بتصریح فرموده، که حضرت او معتقد علم و فضل و بلاغت علم الهدی است.

و نیز از این عبارت ظاهر است که فاضل رشید بسبب این حسن اعتقاد توجیه جناب علم الهدی را رد نمی کند، بلکه برای تشبیه این توجیه مقدمات و مؤیدات آن از مظان علوم عربیه که آنرا رسانیده غایت جد و جهد در تصویب آنجناب بکار می برد، پس بحمد الله و حسن توفیق از این افاده متینه فاضل رشید هم، کمال شفاعت تشبیع و تهجین و اسالت ادب جناب سید مرتضی که شامع صاحب بر آن جسارت کرده اند واضح و ظاهر شد.

(۱) الاعراف ۱۸۹

(۲) رساله فاضل رشید در جواب نفاق الشیخین ص ۱۸ مخطوط فی مکتبه المؤلف

بلکنو.



مگر عجب تر آنستکه صاحب «متهی الکلام» که امام المتعصین ،  
ورئیس المتعین ، و قدوة المستکیرین ، و عمدة المتشدقین ، و سلف  
المتطعین اورا توان گفت ، بر نصیح فاضل رشید ، باوصف اظهار نهایت  
حسن عقیدت خود بخدمت حضرتش ، گوش نهاده ، در سوراخ همان  
لفظانیت و غلظت حمیه خزیده ، بسبب کمال تهذیب ، و حسن اخلاق ،  
و طیب احوال ، که شهره اکناف و آفاق است ، از شاه صاحب صدر  
القوم هم پارافرا تر نهاده ، دادشتم ملوم ، و مقادعت<sup>(۱)</sup> شوم ، که قلوب  
اهل ایمان باستماع آن در اضطراب و التیاع<sup>(۲)</sup> است داده ، و از تلویث  
کتاب بنقل و ایراد آن خرافات منحوسه ، و مفورات منجوسه ، و تشنیعات  
معکوسه ، و استهزآت مرکوسه ، و التمیعات منسوسه ، و خزعبلات ملومه  
و کلمات مشومه ، و فلتات قبیحه ، و نزعیات شنیعه ، و خطرات قبیحه ،  
و همسات فسیحه ، اعراض کردیم .

و بنهایت ربائی و تائید یزدانی ، از اقادات ائمه و اساطین و اکابر مشایخ  
محققین سنیه ، در مدح و ثناء جناب سید مرتضی ، ظاهر و لائح میشود  
که آن همه تشنیعات مستهجنه ، بعد زیادت آن باضعاف مضاعفه ، متوجه  
بمنشی آن میشود ، و در حق او و بال ابدی و نکل سرمدی میگردد ، بلکه  
بحمد الله و حسن توفیق کمال تفصیح ، و تنبیح ، و تجهیل ، و تسویه ، و تکذیب  
این متعصب شدید ، از اقادات فاضل رشید که او را در «ازالة الفین»<sup>(۳)</sup>

(۱) مقادعت : دشنام دادن

(۲) التیاع : از غصه سوختن

(۳) در ازالة الفین گفته : و اگر کسی را دریافت حال خلافت امیر شام از کتب  
اهل حق منظور باشد در عبارت رساله عزة الراشدین و ذلة الضالین که از رسائل مؤلفه  
مولانا رشید النکلهین و مرشد المسلمین رفع الله درجه فی اعلی طیین است نظر فرماید الخ

بنهایت تعظیم و تبجیل یاد میکند هم ظاهر شد و کفی الله المؤمنین القتال .

### ثبت سید رضی بکلام جاحظ افحامی و الزامی است

﴿ و هرگاه این همه دانستی، پس باید دانست که از کلام فاضل رشید در «ایضاح» که در صدد نقض آن هستیم ظاهر است، که جناب سید رضی بمحض ذکر جاحظ این خطبه را در کتاب «بیان و تبیین» منسوباً الی امیر المؤمنین علیه السلام تمسک کرده، حال آنکه سید رضی بمحض ذکر جاحظ این خطبه را در کتاب «بیان و تبیین» منسوباً الی امیر المؤمنین علیه السلام تمسک نکرده، بلکه آنجناب برای اسکات و افحام لثام، رد جاحظ بر ناسیین این خطبه بمعایوه هم ذکر کرده، که انرا فاضل رشید نقل نکرده، و بقیه عبارت سید رضی بعد فقط فی معناها این است ﴿ جملة انه قال : وهذا الكلام بكلام علي أشبه ، وبمذهبه في تصنيف الناس وفي الاخبار عما هم عليه ، من القهر والاذلال ومن التقية والخوف أليق ثم قال : ومتى وجدنا معاوية في حال من الاحوال يسلك في كلامه مسلك الزهاد ومذاهب البهتاء<sup>(۱)</sup> .

﴿ اما آنچه گفته : پس شخصی را که در نقد کلام حضرت امیر المؤمنین مرضی رضی بل دلیل او باشد الخ<sup>(۲)</sup> .

ملفوع است بآنکه اگر عرض آنست که جاحظ شقی مرضی رضی در نقد کلام جناب امیر المؤمنین علیه السلام، باین معنی است که هر حکمیکه جاحظ در این باب ثقیاً و اثباتاً کند مرضی آنرا پسند میکند،

(۱) ذیل خطبة ۳۱ من نهج البلاغة .

(۲) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ مخطوط فی مکتبة المؤلف بلکنو .

فهو كذب غیر رضی و بهتان غیر رضی ، چه این تعمیم غیر سلیم از هیچ لفظی از الفاظ سید رضی رضی الله عنه مستفاد نمیشود ، آری چون جاحظ در نقد و تحقیق این خطبه ، ورد بر منکرین لشام و ناسیین آن بوالی شام ، براه صواب رفته ، سید رضی حکم او را پسندیده ، برای افحام والزام اغتام<sup>(۱)</sup> تمسك بآن کرده .

و نیز مراد فاضل رشید از دلیل بودن جاحظ برای رضی در نقد کلام جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، چنانچه کلمه بل ، که برای ترقی است هم بر آن دلالت صریحه میکند ، این است که جاحظ نه محض مرضی رضی در نقد کلام حضرت امیر المؤمنین علیه السلام بود ، بلکه جاحظ دلیل سید رضی در این باب بود ، یعنی مطاع و مقتدای سید رضی بود در این باب ، حال آنکه هرگز از تمسك الزامی و تثبیت افحامی این معنی لازم نمی آید ، والا لازم آید که علمای یهود و نصاری ، که اهل اسلام احتجاج و استدلال بکلماتشان می کنند ، دلیل و مقتدای اهل اسلام باشند ، الی غیر ذلك من المفاسد الظاهرة .

و اما آنچه فرموده که : و آنچه جناب قاضی نور الله شوشتری با وجود اعمال اغماضی از رساله خرافه او در مناقب سید الاولیاء<sup>(۲)</sup> .

پس مخدوش است بآنکه نسبت اعمال اغماضی از رساله جاحظ کنید بسید وحید شهید ، از فاضل رشید نهایت بعید ، که کذب غیر مدید است چنانچه از ملاحظه « احقاق الحق » واضح است ، بلکه طرفه این است که بطلان این دعوی از کلام رشید ظاهر و باهر است .

(۱) الاغتام : جمع انقم وهو من لا یفصح فی کلامه .

(۲) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ مخطوط .

اما بیان امر اول پس بدانکه در « احقاق الحق » بجواب کلام ابن روزبهان که سابقاً مذکور شده مطور است :

قد علم عداوة الجاحظ من كلماته الاخر ، ومن بعض عقائده الدالة على ان صدور تلك المدايح منه من قبيل ما أشار اليه تعالى بقوله : « يقولون بالاستهيم ما ليس في قلوبهم <sup>(١)</sup> » وبقوله تعالى : « ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام <sup>(٢)</sup> ».

وأقل ما صدر عن الجاحظ مما يدل على عداوته لأمير المؤمنين ومخالفته لأجماع المسلمين ، أنه أظهر في سنة عشر ومائتين من الهجرة القول بأن الإمامة بالميراث ، وأن وارث النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو عمه العباس دون علي عليه السلام ، وكان ذلك منه تقريباً إلى الخليفة مأمون العباسي فباع دينه بدنياه ، ونظير ذلك أن معاوية كان يصف علياً عليه السلام عند خواص أصحابه ، ويحاربه ويأمر بسبه على رؤس المنابر ، والشيطان يستح الله ويقدره ، بل يزعم في دعوى إخلاصه أن سجدة آدم عليه السلام شرك مع الله ، وصار لمخالفة الأمر بها عدواً لله ملعوناً مطروداً .

وبهذا يعلم بطلان استدلاله المذكور على المحبة ، وفيهم أنه لم يذق طعم المحبة ، وبالجمله قد علم أن الجاحظ وهو أبو عثمان عمرو بن بحر كان عثمانياً مروانياً ، ومع هذا قد اعترف بفضل بني هاشم وأهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتقديهم وفضل علي عليه السلام وتقديمه في بعض رسائله ، فإن كان هذا مذهبه فذاك ، والا فقد أنطقه الله تعالى بالحق وأجرى لسانه بالصدق ، وقال ما يكون حجة عليه في الدنيا والاخرة ، ونطق بما لو اعتقد غيره لكان خصمه في

(١) الفتح ١١ .

(٢) البقرة ٢٠٤ .

محشره ، فان الله تعالى عند لسان كل قاتل ، فلينظر قاتل ما يقول ، وأصعب الأمور وأشقها أن يذكر الإنسان شيئاً يستحق به الجنة ، ثم يكون ذلك موجباً لدخول النار نعوذ بالله من ذلك (۱).

از ملاحظه این عبارت ظاهر است که صاحب « احقاق الحق » هرگز اعمال اغماض از رساله جاحظ نکرده ، بلکه دفع تشبث این روزبهان باین رساله برای دفع ناصبیت جاحظ بوجوه عدیده بسطاً و توضیحاً، فرموده، و باوجود این تأکید و مبالغه آنجناب در دفع تمسک این روزبهان باین رساله ، ادعای اعمال اغماض صریح عجب صدق صحیح است .

اما ظهور بطلان دعوی اعمال اغماض از رساله جاحظ از قول خود رشید، پس بیانش آن است که خود فاضل رشید بلافاصله از این دعوی عاطفاً طلبها گفته: وحمل آن برمحمل مستغرب نزد اذکیا و اغیا (۲) .

وا از این قول ظاهر و واضح است که صاحب « احقاق الحق » این رساله را برمحمل مستغرب فرموده، پس دعوی اعمال اغماض از آن صریح البطلان است ، و دعوی استغراب این محمل نزد اذکیا و اغیا طرفه ماجرا است، و در حقیقت تسفیه و تحمیق جناب شاه صاحب است، چه از این قول فاضل رشید ظاهر است، که حمل این رساله بر این محمل نزد اذکیا مستغرب است، و اذکیا را چه ذکر، اغیا هم آنرا مستغرب می دانند ، و بر ظاهر است که هرگاه نزد شاه صاحب ناصبیت جاحظ قطعاً

(۱) احقاق الحق ص ۱۷۰ القسم الثالث فی الفضائل الخارجیة من البحث الخامس

من المسئلة الخامسة فی الامامة .

(۲) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ مخطوط

وحتماً ثابت است ، و تصنیف جاحظ کتابی را در ایراد مطاعن برجانب  
امیرالمؤمنین علیه السلام هم نزدشان متحقق .

پس لابد است که جناب شاه صاحب هم این رساله جاحظ را بر همین  
محمل محمول خواهند کرد، که چاره از آن نیست ، پس لازم خواهد  
آمد که مخاطب وحید نزد فاضل رشید خارج از جمله اذکیاء، بلکه داخل  
اغیاء، بلکه بدتر از اغیاء باشد .

از اطراف طرائف این است که فاضل رشید استدلال صاحب « احقاق  
الحق » را بر عداوت جاحظ با امیرالمؤمنین علیه السلام ، و مخالفت  
اجماع اهل اسلام با ظهار او قول را باینکه امامت بمیراث است و وارث  
جناب رسالت صلی الله علیه و آله وسلم عباس است نه جناب امیر  
المؤمنین علیه السلام ، عجب تر از ادعای علامه حلی و انموده است ،  
حال آنکه پر ظاهر است که از نتایج این منذهب فاسد که خلاف اجماع  
اهل اسلام است، و شیعه و سنی هر دو منکر آنند، و انرا ضلال صریح  
و عناد قبیح، و مخالف ارشادات نبویه، و دلالت آیات الهیه می دانند ،  
آنست که معاذ الله جناب امیر المؤمنین علیه السلام در مرتبه رابعه هم  
خلیفه و امام نبوده، و پناه بخدا تسلط آنحضرت در مرتبه رابعه هم ناحق  
و خلاف صواب بود ، و جمیع تصرفات آنحضرت در اموال و دماء  
مسلمین بوجه ناجائز بوده، و اگر این معنی هم نزد فاضل رشید عداوت  
و ناصبیت نیست .

پس بیان بفرمایند که نزدشان مصداق عداوت و ناصبیت چیست ؟  
و مستحق اطلاق آن کیست؟ و تشکیک فاضل رشید در صدور این قول از  
جاحظ بقول خود : بر تقدیر تسلیم وجود این زعم از آن معتزلی ، دلیل

کمال طول باع، و مزید اطلاع، و نهایت انصاف و رشاد است، زیرا که صدور این قول از جاحظ در غایت اشتها، و ثبوت آن کالشمس فی رابعة النهار است، چه جاحظ در این باب کتابی خاص تصنیف کرده، ضلال خود را در اکناف عالم مشهر ساخته است، و جناب سید مرتضی طاب ثراه، که فضائل و مناقب آن جناب پر زبان ائمه و اساطین قوم شنیدی، و فاضل رشید خود را معتقد علم و فضل و بلاغت آن جناب و امی نماید، ذکر این کتاب جاحظ در «شافی» فرموده است، چنانچه جایی که قاضی القضاة در کتاب «مغنی» گفته :

وبعد فان جاز حصول النص على هذه الطريقة، ويختص بمعرفة قوم دون قوم على بعض الوجوه، ليجوز ادعاء النص على العباس وغيره، واختص بمعرفة قوم دون قوم، ثم انقطع النقل، لانه ان جاز انقطاع النقل فيما يعم تكليفه من بعض دون بعض، جاز انقطاعه عن المكلفين كذلك، لان ماوجب ازاحة العلة في كلهم يوجب ازاحة العلة في بعضهم<sup>(۱)</sup>.

﴿جناب سید مرتضی طاب ثراه بجواب آن در «شافی» فرموده﴾ :  
يقال له ان المعارضة بما يدعى من النص على العباس ابعد حسن الصواب من المعارضة بالنص على أبي بكر، والذي يبين بطلان هذه المقالة والفرق بينهما وبين ما يذهب اليه الشيعة في النص على امير المؤمنين عليه السلام وجوه :  
«نہا أن لا نسمع بهذه المقالة الا حكاية، وما شاهدنا قط ولا شاهد من أخبرنا ممن لقيناه قوماً يدبون بها، والحال - في شذوذ أهلها - أظهر من الحال في شذوذ البكرية، فان البكرية، وان كنا لم نلق منهم الا آحاداً لا يقوم الحجة بمثلهم، فقد وجدوا على حال، وعرف، في جملة الناس، من يذهب الى المقالة المروية عنهم،

(۱) المغنی ج ۲۰ القسم الاول فی الامامة ص ۱۱۹ ط مصر .

وليس هذا في العباسية ، ولولا أن الجاحظ صنف كتاباً حكى فيه مقالاتهم ، وأورد فيه ضرباً من الحجاج نسبة اليهم ، لما عرفت لهم شبهة ، ولا طريقة تعتمد في نصرة قولهم .

والظاهر أن قوماً ممن أراد التسوق والتوصل الى منافع الدنيا تقرب الى خلفاء ولد العباس ، بذكر هذا المذهب واظهار اعتقاده ، ثم انقضى أهله ، وانقطع نظام القائلين به ، لانقطاع الاسباب والدواعي لهم الى اظهاره ، ومن جعل ما يحكى من هذه المقالة الضعيفة الشاذة معارضة لقول الشيعة في النص ، فقد خرج عن الغاية في البهت والمكابرة ....

ومنها ان الذي يحكى من هذه الفرقة التي أخبرنا عن شذوذها وانقراضها مخالف أيضاً لما تدّين به الشيعة من النص ، لانهم يقولون فيما يدعونه من النص على صاحبهم على أخبار آحاد ليس في شيء منها تصريح بنص ولا تعريض ، ولا دلالة عليه من فحوى ولا ظاهر ، وانما يعتمدون على أن الدم وارث ، وأنه يستحق وراثته المقام ، كما يستحق وراثته المال ، وعلى مساروي من قوله عليه السلام « ردوا عليّ أبي » ، وما أشبه هذا من الاخبار التي اذا سلم نقلها وصحت الرواية المتضمنة لها لم يكن فيها دلالة على النص ولا إمارة ، ولا اعتبار بمن يحمل نفسه من مخالفينا على أن يحكى عنهم القول بالنص الجلي الذي يوجب العلم ، ويزيل الريب ، كما يقول الشيعة ، لان هذا القول عن قائله لا يفتي عنه شيئاً ، مع العلم بما حكى من مقالة هذه الفرقة ، وسطر من احتجاجها واستدلالها ، ولولم يرجع في ذلك الا الى ما صنفه الجاحظ لهم لكان فيه أكبر حجة وأوضح دلالة فما وجدناه ، مع توذله وشدة توصله الى نصرة هذا المذهب ، أقدم على أن يدعي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصاً صريحاً بالامامة ، بل الذي اعتمدته فهو ما قدمنا ذكره ، وما يجري مجراه : مثل قول العباس ، وقد خطب



رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطبته المشهورة في الفتح ، فانتهى الى قوله : « ان مكة حرام حرمة الله يوم خلق السموات والارض لا يختليء خلاها ولا يعصده شجرها » : الا الاذخر<sup>(۱)</sup> ، فأتى رسول الله ، فأطرق صلى الله عليه وآله وسلم وقال : الا الاذخر<sup>(۲)</sup> ، ومثل ما روي من تشييعه له في مجاشع بن مسعود السلمي وقد التمس البيعة على الهجرة بعد أن قال عليه السلام : لا هجرة بعد الفتح ، فأجابه الى ذلك ، ومثل ادعائه سبقه الناس الى الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند وفاته ، وتعلقه بحديث الميراث وحديث اللود الى غير ما ذكرناه مما هو مسطور في كتابه ، ومن تصحفه علم ان جميع ما اعتمده لا يخرج عما حكمتنا فيه ، بخلوه من الاشارة الى نص أو دلالة عليه ، وقد علمنا عادة الجاحظ فيما ينصره من المذاهب ، فانه لا يدع غثاً وسميئاً ولا يغفل عن ايراد ضعیف ولا قوي حتى أنه ربما خرج الى ادعاء ما لا يعرف ، ودفع ما يعرف ، فلو كان لمن ذهب الى مذهب العباسية خبر ينقلونه ، يتضمن نصاً صريحاً على صاحبهم لما جاز أن يعدل عن ذكره ، مع تعلقه بما حكمتنا بعضه واعتماده على أخبار آحاد أكثرها لا يعرف<sup>(۳)</sup>.

و آنچه فرموده : زیرا که بنا بر این زعم اکثر اوقات احب احباب از میراث محروم میشود و غیر محبوب آنرا می برد<sup>(۱)</sup> الخ .  
پس کمال عجب است که فاضل رشید در این مقام، در حمایت جاحظ رئیس الاغتمام ، از دین و اسلام دست برداشته ، این قول ضعیف جاحظ

(۱) الاذخر بکسر الهمزة والخاء وسكون الذال: نيات طيب الرأفة. عريض الأوراق، يسقف به البيوت، يحرقه الحداد بدل الحطب والقحم

(۲) الشافعی ج ۲ ص ۱۱۵ - الى ص ۱۱۷ ط التبیف

(۳) ايضاح لطافة المقال ص ۲۸ مخطوط

را که سراسر خلاف اجماع اهل اسلام است ، و از آن بصراحت تمام مطاعن عظیمه العیاذ بالله بجناب امیرالمؤمنین علیه السلام متوجه میشود که بنابر این خلافت آنحضرت در مرتبهٔ رابعه هم باطل میگردد، بر محض خطای نظر عمل میفرماید ، و آنرا مستلزم عداوت جناب امیرالمؤمنین علیه السلام نمی‌داند ، اگر سلب خلافت از آنحضرت در مرتبهٔ رابعه ، که این سلب مسبب اتجاء شنایع عظیمه و التزام فظایح فظیحه است ، هم مستلزم عداوت نیست، پس بیان بفرمایند که آخر مستلزم عداوت کدام امر است ؟

اما آنچه گفته : و هرگاه این قول از جاحظ بموجب تصریح قاضی بجهت تقرب بمأمون عباسی سرزده شده باشد ، غرض او از تلفظ بآن ارضاء خلیفه باشد ، از آن عداوت امیرالمؤمنین علیه السلام ، که از امور قلییه است ، بخاطر گذرانیدن شخص انصاف را بقتل رسانیدنست<sup>(۱)</sup>. پس از این عبارت ظاهر میشود که فاضل رشید بر عدم دلالت قول جاحظ بر عداوت و ناصیت او احتجاج بدو وجه کرده :

یکی آنکه این قول چون بجهت تقرب بمأمون عباسی بوده غرض او از تلفظ بآن ارضاء مأمون باشد نه عداوت و ناصیت .

دوم آنکه عداوت از امور قلییه است ، پس قول جاحظ بر آن دلالت نکند .

و این هر دو وجه از غرائب اقادات است ، چه از وجه اول بنابر اشتراط کلیت کبری ظاهر میشود که هر قولیکه برای ارضاء رئیسی صادر شود اگر چه این قول در اقصای شناخت و خلاف دین و اسلام باشد ، دلالت

(۱) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ مخطوط .

بر فساد عقیده و ناصبیّت و عداوت قاتل نمی کند ، پس بنا بر این ساین جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، که بفرض ارضاء سلاطین امویه میگردند نیز ناصبی و دشمن آنحضرت نباشند ، و نیز بنا بر این اگر کسی برای ارضاء بعض سلاطین کفار ، جسارت بر اهانت و سب جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله وسلم کند ، محکوم بکفر و عداوت آنحضرت نشود الی غیر ذلک من المفاسد الشنیعة والقبایح السمجة ، و در حقیقت این افاده هدم ارکان دین و اسلام و تبرئه ساحت بسیاری از کفار لئام است .

اما وجه دوم پس آنهم مثل وجه اول صریح الفساد و الاختلال ، و موجب تحیر ارباب کمال است ، و در حقیقت فاضل رشید باین وجه غیر سدید هم ، طرفه توطئه و تمهید هذر برای نواصب عنید و کفار مرید نموده ، زیرا که هر گاه قول دلالت بر عداوت نداشته باشد ، و اطلاع بر عداوت باین سبب که از امور قلبیه است غیر ممکن بود ، حکم بعداوت سائر نواصب و خوارج با جناب امیر المؤمنین علیه السلام ممکن نشود ، و هم چنین حکم بعداوت کفار با سرور انبیاء اختیار صلوات الله و سلامه علیهم ما اختلف الليل والنهار صحیح نشود ، و هم چنین حکم بعداوت کفار با انبیاء سابقین ، بسبب اقوال فظیحه شان صحیح نشود .

حالا تأمل باید فرمود که شخص انصاف را کدام کس بقتل رسانیده ، و کدام کس انرا جامعه حیات پوشانیده .

و نیز باید دانست که بنا بر وجه دوم حکم بعداوت اهل حق با خلفاء ثلثه و علماء سنیة نیز وجه صحیحی ندارد ، و نیز حکم بعداوتشان با اهل بیت علیهم السلام که ائمه سنیة بکمال وقاحت جسارت بر آنمی سازند باطل محض خواهد شد ، که سندی دعوی جز اقوال نمی آرند ، و قول حسب

افاده رشیدیّه: دلیل عداوت نمی باشد، بلکه قول را دلیل عداوت گردانیدن شخص انصاف را بقتل رسانیدن است، پس ثابت شد که هرچا علای سنیّه حکم به عداوت کسی بسبب قول او کرده اند، شخص انصاف را بقتل رسانیده اند.

اما آنچه گفته: و اعجب العجائب دیگر در این مقام آنکه جناب قاضی صاحب در « مجالس المؤمنین » حکم بتشیع مأمون و دیگر عباسیه قائلین اهل بیت اظهار نموده اند کما سیأتی نقله<sup>(۱)</sup>.

پس مخدوش است بچند وجه:

اول آنکه حکم بتشیع مأمون، اجله علمای سنیّه، و اکابر محققین اعلام اساطین، و الفاضل محققین، و جهابذه متقدّین ایشان نموده اند، پس هر تشیعی که بر آن حکم می زنند راجع باین حضرات است. علامه جلال الدین عبدالرحمن بن الکیمال ابی بکر السیوطی الشافعی در کتاب « تاریخ الخلفاء » گفته: ﴿

المأمون عبدالله ابوالعباس الرشید، ولد سنة سبعین ومائة في ليلة الجمعة منتصف ربيع الاول، وهي الليلة التي مات فيها عمه الهادي، واستخلف أبوه. و أمه ام ولد اسمها مراحيل، ماتت في نفاسها به، وقرأ العلم في صغره، سمع الحديث من أبيه، وهشيم. وعباد بن العوام، ويوسف بن عطية، وأبسي معاوية الضرير، واسماعيل بن عليه، وحجاج الاعور، وطبقتهم، وأدبه اليزيدي<sup>(۲)</sup>. وجمع الفقهاء من الافاق، وبرع في الفقه والعربية وایام الناس، ولما کبر عني

(۱) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ مخطوط.

(۲) اليزیدی: یحیی بن المبارک العلوی النحوی اللقوی المقرئ البصری، سکن بغداد وأخذ عن الخلیل، توفي بغراسان ۲۰۲ هـ وله أولاد وأولاد أولاد علماء.

بالفلسفة وعلوم الاوائل ومهر فيها فجرة ذلك الى القول بخلق القرآن ، روى عنه ولده الفضل ، ويحيى بن اكرم ، وجعفر بن أبي عثمان الطيالسي ، والامير عبدالله بن طاهر ، وأحمد بن الحارث الشيباني ، ودعبل الخزاعي ، وآخرون ، وكان أفضل رجال بني العباس حزماً ، وعزماً ، وحلماً ، وعلماً ، ورأياً ، ودهاءاً ، وهيبة ، وشجاعة ، ومودداً ، وسماحة .

وله محاسن وميرة طويلة ، لولا ما أتاه من محنة الناس في القول بخلق القرآن ، وامهل الخلافة من بني العباس أعلم منه ، وكان فصيحاً مفوّهاً ، وكان يقول : معاوية بعمره ، وعبد الملك بحجابه ، وأنا بنفسي .

وكان يقال لبني العباس فاتحة ، واسطة ، وخاتمة ، فالفاتحة السفاح والواسطة المأمون ، والخاتمة المعتضد .

وقيل : انه ختم في بعض الرضانات ثلاثاً وثلاثين ختمه ، وكان معروفاً بالثبوت ، وقد حمله ذلك على خلق أخيه المؤتمن والعهد بالخلافة الى علي الرضا كما سند كره<sup>(۱)</sup> .

«از این عبارت واضح است که مأمون معروف بود بتشیع، و همین تشیع باعث شد مأمون را بر خلق برادر خود مؤتمن وعهد خلافت بسوی امام رضا علیه آلاف التحية والثناء .

ونیز سیوطی در « تاریخ الخلفاء » بعد فاصله پسره از عبارت سابقه گفته :

وفي سنة احدى ومائتين خلق أخاه المؤتمن من العهد، وجعل ولي العهد من بعده علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق ، حمله على ذلك افراطه

(۱) تاریخ الخلفاء لسیوطی ص ۲۸۴ ط دار الفکر

في التشيع حتى قيل: انه هم أن يخلع نفسه ويفوض الامر اليه، وهو الذي لقبه الرضا، وضرب الدراهم باسمه، وزوجه ابنته، وكتب الى الافاق بذلك، وأمر بترك السواد ولبس الخضضر، فاشتد ذلك على بني العباس جداً، وخرجوا عليه، وبايعوا ابراهيم بن المهدي، ولقب « بالمبارك » فجهز المأمون لقتاله، وجرت امور وحروب، وسار المأمون الى نحو العراق، فلم ينشب علي الرضا أن مات في سنة ثلاث، فكتب المأمون الى أهل بغداد يعلمهم أنهم انما تقموا عليه بيعته لعلي، وقد مات، فردوا جوابه أغلظ جواب، فسار المأمون، وبلغ ابراهيم ابن المهدي نسل الناس من عهده، فانحنى في ذي الحجة، فكانت أيامه سنتين الا أياماً، وبقي في اختفائه مدة ثمان سنين، ووصل المأمون بغداد في صفر سنة أربع، فكلمه العباسيون وغيرهم في العود الى لبس السواد وترك الخضضر فتوقف ثم أجاب الى ذلك<sup>(١)</sup>.

﴿ از این عبارت واضح است که مأمون مفرط در تشیع بود، و همین افراط در تشیع او را برداشت بر خلع برادر خود مؤمن، و گردانیدن امام علي الرضا عليه السلام را ولی عهد بعد خود، و افراط تشیع مأمون بمرتبه بود، که گفته شده: بدوستی که او قصد کرد که خلع نماید نفس خود را، و تفویض کند امر خلافت را بسوی حضرت امام رضا علیه السلام و عجب تر آنست که خود فاضل رشید هم این عبارت سیوطی را، که نص صریح است بر تشیع مأمون در همین کتاب « ایضاح » در مابعد نقل فرموده است. »

پس چنان در این جا، و هم در بعض مقامات دیگر این کتاب، و هم در « شوکت عمریه » و غیر آن، نسبت تشیع را بمأمون سبب نهایت

(١) تاریخ الخلفاء للسيوطی ص ٢٨٥ ط بیروت

طعن و تشنیع و سخریه و فسوس گمان برده ، و ندانسته که این نسبت هر گاه موافق است با تصریح مثل سیوطی ، که مجدد مذهب سنی در مائمه ناسعه بوده .

و مبنی است بر الزام و افحام ، نشیث بآن و توجیه طعن بسبب آن ، بمراحل قاصیه از تأمل و مراعات طریق مناظره دورتر افتاده ، بلکه این تشنیع و استهزاء ابواب صنوف تشنیع و طعن بر آن عمده الاذکیاء گشاده .

اما اثبات این معنی که فاضل رشید خود عبارت سیوطی را نقل کرده ، پس باید دانست که جناب او ، در مابعد در مقام اثبات حصول رتبه عالی در دنیا برای فاطمیین گفته :

وشیخ جلال الدین سیوطی در «تاریخ الخلفاء» میفرماید :

وفي سنة احدى ومائتين خلع ( أي المأمون ) أخاه المؤمن من العهد ، وجعل ولي العهد بعده علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق ، حملة على ذلك افرأله في التشيع حتى قيل : انه هم أن يخلع نفسه ، ويفوض الامر اليه ، وهو الذي لقبه بالرضا ، وخرب ابراهيم باسمه ، وزوجه ابنته ، وكتب الي الافاق بذلك ، وأمر بترك السواد ولبس الخضرة ، فاشند ذلك علي بني العباس جداً ، وخرجوا عليه وبايعوا ابراهيم المهدي ولقب بالمبارك ، فجهز المأمون لقتاله وجرت امور وحروب<sup>(۱)</sup> انتهى .

و از آنجا که و لیعهد ساختن مأمون حضرت امام رضا علیه السلام را از مشهورات ، و دائر بر السنة ثقات ، لهذا تبیض وجه قرطاس بتکثیر سواد

(۱) تاریخ الخلفاء ص ۲۸۵ ط بیروت

شواهد این مدعا از قبیل ایضاح و اضحات انتهى<sup>(١)</sup> .

و علامه شمس الدین محمد بن احمد ذهبی در کتاب «سیر النبلاء» بترجمة  
احمد بن حنبل گفته : :

كان الناس امة واحدة ودينهم قائماً في خلافة أبي بكر وعمر، فلما استشهد  
فعل باب الفتنة عمر رضي الله عنه، وانكسر الباب، قام رؤس الشر على الشهيد  
عثمان حتى ذبح صبراً، وتفرقت الكلمة، وتمتوقعة الجمل، ثم وقعا صفين، فظهرت  
الخوارج وكفرت سادة الصحابة، ثم ظهرت الروافض والنواصب، وفي آخر  
زمن الصحابة ظهرت القدرية، ثم ظهرت المعتزلة بالبصرة، والجهمية والمجسمة  
بخراسان، في اثناء عصر التابعين، مع ظهور السنة وأهلها الى بعد المائتين،  
فظهر المأمون الخليفة، وكان ذكياً متكاملاً له نظر في المعقول، فاستجلب كتب  
الاولائل، وعرب حكمة اليونان، وقام في ذلك وقعد وخب<sup>(٢)</sup> وأوضع، ورفعت  
الجهمية والمعتزلة رؤسها بل والشيعة .

فانه كان كذلك، وآل به الحال الى أن حمل الامة على القول بخلق القرآن  
وامتنع العلماء فلم يمهل وملك لعامه، وعلى بعده شراً وبلاءاً في الدين، فان  
الامة مازالت على ان القرآن العظيم كلام الله تعالى ووحيه وتنزيله، لا يعرفون  
غير ذلك .

حتى نبخ لهم القول بأنه كلام الله مخلوق مجعول، وأنه يضاف الى الله  
تعالى اضافة تشريف، كبيت الله، وناقة الله، فانكر ذلك العلماء، ولم يكن الجهمية  
يظهرون في دولة المهدي والرشد والامين، فلما ولي المأمون وكان منهم

(١) ايضاح فاضل رشيد من ٩٣ مخطوط في مكتبة المؤلف بلكنهو

(٢) خب : طال - ارتفع



أظهر المقالة<sup>(۱)</sup> .

چرا این عبارت ظاهر است که علامه ذهبی تصریح کرده: بآنکه مأمون مثل شیعه بوده، و بهمین سبب شیعه همدزمان او سرهای خود بلند کردند و خود صاحب «مجالس المؤمنین» هم تصریح ابن کثیر را بتشیع مأمون ذکر فرموده، چنانچه بترجمه مأمون گفته:

این کثیر شامی در تاریخ خود تصریح به تشیع او نموده انتهى<sup>(۲)</sup> . پس کمال عجب است که فاضل رشید بنسب خود صاحب «مجالس المؤمنین» التفات نمی کند، و اعتنائی بتصریح مثل علامه ابن کثیر، که از اجلة اساطین و اعظم محدثین و محققین ایشان است، نمی فرماید، و نه بر افاده علامه سیوطی که خود ناقل آنست نظری می اندازد، و نه از تصریح علامه ذهبی حساسی بر می دارد، و جایجا بر نسبت تشیع بمأمون زبان طعن و ملام دراز می سازد، و نمی داند که این طعن و تشیع متوجه باکابر ائمه، و اساطین محققین او است، بلکه چون عبارت سیوطی که حاکم بنشیع مأمون است خودش نقل کرده، و احتجاج و استناد بآن نموده.

لهذا نزد خود جنایش هم تشیع مأمون مسلم باشد، پس این همه تشنیعات متوجه بخود جناب او است.

و عبدالرحمن بن محمد بن خلدون المغربي در کتاب «العبیر و دیوان المبتدأ والخبر» گفته:

الخبر عن أبي العباس من دول الاسلام وانشاء دولتهم والالمام بنكت

(۱) سیر النبلاء ج ۱ ص ۲۳۶ ط بیروت

(۲) مجالس المؤمنین ج ۷ ص ۲۶۹ ط طهران - الاسلامیة

أخبارهم وعيون أحاديثهم ، هذه الدولة من دولة الشيعة كما ذكرنا وقرنها منهم يعرفون بالكيسانية ، وهم القائلون بامامة محمد بن علي بن الحنفية بعد علي ، ثم بعده إلى ابنه أبي هاشم عبدالله ، ثم بعده إلى محمد بن علي بن عبدالله بن عباس بوصيته كما ذكرنا ، ثم بعده إلى ابنه إبراهيم الإمام ابن محمد ، ثم بعده إلى أخيه أبي العباس السفاح ، وهو عبدالله بن الحارثية ، هكذا مساقها عند هؤلاء الكيسانية ويسمون أيضاً الحرمانية نسبة إلى أبي مسلم لأنه كان يلقب بحرمان ، ولبنو عباس أيضاً شيعة يسمون الراوندية من أهل خراسان ، يزعمون أن أحق الناس بالامامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم هو العباس لأنه وارثه وعاصبه لقوله : « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله »<sup>(١)</sup> وأن الناس منعوه من ذلك وظلموه إلى أن رده الله إلى ولده ، وينسبون إلى البرائة من الشيخين وعثمان ، ويجيزون بيعة علي لأن العباس قال له : يا ابن أخي هلم إياي فليختلف عليك اثنان . ولقول داود بن علي على منبر الكوفة يوم بويح السفاح : يا أهل الكوفة إنه لم يبق ليكم إمام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا علي بن أبي طالب ، وهذا القائم فيكم يعني السفاح<sup>(٢)</sup> .

عزاز ابن عبادت ظاهر است كه اصل دولت عباسيه از دولت شيعة است ، و فرق اين دولت از شيعة ميا باشند ، پس نسبت صاحب « مجالس المؤمنين » تشيع را بخلفای بنی العباس موافق افاده ابن خلدون باشد ، پس تشيع فاضل رشيد بر نسبت تشيع بنی العباس حين تشيع بر اسلاف جلالت اساس خود است .

و نیز از آخر اين عبارت ظاهر است كه داود بن علي بر منبر كوفه بروز

(١) الانفال : ٧٥ - والاحزاب : ٦

(٢) تاريخ المعبر و ديوان المبتدأ والخير ج ٣ ص ١٧٣ ط بيروت

بیعت سفااح گفته: بدرستی که قائم نشد در شما امامی بعد حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم مگر علی بن ابی طالب، و این قائم در شما یعنی سفااح، و این قول صریح است در نفی خلافت ثلاثه، و چون سفااح هم ردّی بر آن نکرده، بطلان خلافت ثلاثه نزد او غیر منکر باشد.

پس تشیع سفااح و اتباع او از این عبارت ثابت شد.

و از این جا است که صاحب «مجالس المؤمنین» این قول داود بن علی در ترجمه سفااح برای اثبات تشیع او ذکر کرده حیث قال:

عبدالله بن محمد بن علی بن عباس بن عبدالمطلب، کنیتش ابوالعباس لقبش سفااح است، ولادتش سنة خمس ومائة، اول خلفاء آل عباس است، پیمیش بسمی حسن بن فحطیه طائی، و نصرت ابو مسلم مروزی در آدینه چهاردهم شهر ربیع الاول سنة اثنتین وثلثین ومائة.

صاحب «روضة الصفا» آورده که صباح جمعه ابوالعباس با اتباع خود سوار شده، در دار الامارة مروان فرود آمده، و از آنجا بمسجد جامع رفت، و بر منبر برآمده، بر پای خطبه بنخواند، بخلاف بنی امیه که ایشان نشسته میخواندند، و بنا بر آنکه در آنروز ضعفی داشت بر بالای منبر بنشست، و عمش داود بن علی از وی بیگانه درجه پایان تر ایستاده خطبه را تمام کرد، و آخرین کلام داود با اهل کوفه این بود که: میان شما و پیغمبر شما هیچ خلیفه بحق پای اقتدار بر منبر ننهاد، مگر علی بن ابی طالب علیه السلام، و این امام که بر منبر است یعنی عبدالله بن محمد، و بدانید که این امر بما متعلق شد و از میان ما بیرون نرود، تا آن زمان که عیسی علیه السلام از آسمان فرود آید، بعد از آن سفااح و داود از منبر فرود آمده

بدارالاماره رفتند، و ابو جعفر منصور تانماز دیگر باخذ بیعت مشغول بود، و چون بیعت تمام شد، و برمسند خلافت استقلال یافتند دراستصال بنی امیه مبالغه تمام نمودند، چنانکه در احوال دمشق از مجلس اول مذکور شد انتهى<sup>(۱)</sup>.

و این قول داود را عماد الدین ادریس بن علی بن عبدالله هم نقل کرده، چنانچه در «کنز<sup>(۲)</sup> الاخبار فی السیر والاخبار» که نسخه عتیقه آن بهتایت پروردگار پیش این خاکسار حاضر است بعد ذکر خطبه خواندن ابو العباس سقاچ مذکور است :

و کان موهوباً فاشته وجهه ، فجلس علی المنبر وصعد همه داود بن علی دونه علی مرآی فی المنبر ، قال : الحمد لله شکراً شکراً الشکر الذي أهلك عدونا وأصار إلنا میراثنا من نبینا صلی الله علیه وآله وسلم ، الان اقمعت حنادس الظلم ، وانکشف خطاؤها ، وأشرقت أرضها وسمائها ، وظلمت الشمس من مطالعها وبزغ القمر من مبرزه ، وأخذ القوس باریها<sup>(۳)</sup> ، وعاد السهم الی منزعه ، ورجع الحق الی نصابه ، من أهل بیت نبیکم ، أهل الرأفة والرحمة بکم والعطف علیکم ، ثم ذکر سوء سیره بنی امیه وجورهم وعسفهم .

وقال : فتبأ تبأ لبني حرب وبني مروان آثروا فی مدنتهم وعصرهم العاجلة

(۱) مجالس المؤمنین ج ۲ ص ۲۶۴ ط طهران

(۲) قال فی کشف الظنون : کنز الاخبار لمحمد بن شیرویه البلخی المتوفی سنة ، وللشرف ادریس بن علی بن عبدالله ، ذکره الخورجی فی تاریخ الیمن ، انتهى مسافى کشف الظنون فتراهم کنز الاخبار بالخاء المعجمة وانما هو کنز الاخبار بالحاء المهملة.

(۳) الیاری : ناحیة السهم ، ومن أمثالهم : اعط القوس باریها أى فوض أمرك

الی من بحسته .

علی الاجلة، والدار الفانية علی الباقية، فركبوا الانام، وظلموا الانام، وانتهكوا المحارم، وأطال في هذا المعنى، وكان فصيحاً، مرتجلاً للخطب معروفاً بذلك، معدوداً في خطباء بني هاشم، ثم قال وان أمير المؤمنين عز الله نصره، عاد الى المنبر بعد الصلوة، لانه كره أن يخلط بكلام الجمعة غيره، وانما قطعه عن استتمام الكلام بعد أن أخذ فيه شدة الوجد، فادهوا الله لأمير المؤمنين بالعافية، لقد أبدلكم الله بمروان، وهو الرحمن، وخليفة الشيطان، الشاب المكتهل، المتبع لسلفه الأبرار الأخيار، فجع الناس له بالدعاء.

ثم قال: يا أهل الكوفة انا والله مازلنا مظلومين مقهورين علی حقنا، حتى أتاح الله لنا شيعة من أهل خراسان، فأجى بهم حقنا، وأبلج بهم حجتنا، وأظهر بهم دولتنا، أيها الناس أنه والله ما كان بينكم وبين رسول الله صلى الله عليه خلیفة الا علي بن أبي طالب وأمير المؤمنين هذا الذي خلفي.

ثم نزلا فساد أبو العباس الى القصر، وأجلس أخاه أبا جعفر، يأخذ البيعة علی الناس في المسجد، حتى جنة الليل، وقد كان حين سارت القواد نعو أبي العباس لحقهم أبو سلمة الخلال فأدخلوه وحده، فسلم عليه بالخلافة، فقال بعضهم علی رغم أنك يا ابن الفاعلة، فنهاهم أبو العباس، وخرج أبو العباس فمسك بهمام أمین في عسكر أبي سلمة، ونزل معه في حجرته بينهما ستر، واستخلف علی الكوفة وأعمالها عنه داود بن علي، وبعث عنه عبدالله بن علي لقتال مروان المخ<sup>(۱)</sup>.

وگمان مبرکه فاضل رشید در صرف کتاب «ایضاح» باوصف نقل عبارت سیوطی مشتمل بر تشیع مأمون، واستناد بآن مخالفت آن آحاد نهاده، وباب طعن وتشیع بر نسبت تشیع بمأمون گشاده، بلکه

(۱) کثر الاخبار فی السیر والاعبار منخوط فی مکتبة المؤلف بلکهنو.

فاضل رشید در شبهات خود بر بعض مقامات « صوارم » نیز معروف بودن مأمون بتشیع از « تاریخ الخلفاء » سیوطی نقل کرده ، و تمسک بآن نموده ، و بنقد جانش خریده ، بلکه تصریح ابن کثیر بتشیع مأمون نیز از صاحب « مجالس » در این شبهات نقل کرده ، و عجب که بعد این افاده در شبهات خود بر بعض عبارات حسام ، و شبهات خود بر بعض مباحث ذو الفقار ، که همراه همین شبهات خود بر بعض مقامات « صوارم » ظاهر کرده ، نسبت تشیع را بمأمون سبب نهایت طعن و تشنیع ، و باعث خایت تهجین و توهین میگرداند ، تا آنکه این نسبت را مثبت ناصبیت میپندارد ، و نمی داند که هرگاه ابن کثیر نسبت تشیع بمأمون کرده باشد و حسب تصریح ملازمانشان علامه سیوطی ، که مجدد دین سنی در مائه تاسعه بوده ، معروف بودن مأمون بتشیع ثابت ساخته .

پس اگر صاحب « مجالس » هم نسبت تشیع بمأمون برای الزام و افحام منکرین ، و اثبات حقیقت خلافت بلافاصله جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، و افضلیت آنحضرت بر زبان خلفاء متسننین نماید ، چرا مورد طعن و تشنیع و استهزاء گردد ، و چگونه این نسبت مثبت ناصبیت و عداوت گردد ، و گو استهزاء و تمسخر بر این نسبت در « شوکت عمریه » و کتاب « ایضاح » بر غفلت و ذهول ، بسبب امتداد و طول زمان محمول می تواند شد ، لکن در انداک وجه طعن و تشنیع ، که در شبهات خود بر حسام و ذو الفقار فرموده اند ، عقل متحیر است ، که با وصفیکه کل این شبهات سه گانه اوراقی چند بیش نیست باز وقوع سرعت ذهول و غفلت در آن محیر عقول است .

وسید محمد بن عبدالرسول برزنجی ، که از متعصبین متکلمین سنی

است ، نیز تصریح بشیعیّت مأمون و مجاهرت او در این باب کرده ،  
و عهد او را بسوی امام رضا علیه السلام معلّل به شیعیّت او کرده ، در  
حقیقت حقیقت مذهب شیعه و بطلان مذهب سنیّه مثل آفتاب روشن ساخته  
چنانچه در کتاب « نواقض الروافض » گفته <sup>(۱)</sup> :

وانما كان منكراً في زمن بني العباس اقول بانحصار الامامة في بني الزهراء  
لانه كان موجباً لاخراج بني العباس من الخلافة ، بل المأمون منهم كان شيعياً  
مجاهراً ، ولهذا عهد الى الامام علي الرضا بن موسى الكاظم <sup>(۱)</sup>.

دوم آنکه تشیع بر دو معنی اطلاق مییابد :

اول معنایی که مرادف ایمان خاص است پس مراد از شیعه حسب این  
اطلاق امامی اثنا عشری است ، که معتقد امامت ائمه اثنا عشر علیهم  
السلام ، و سائر ضروریات مذهب امامیه اثنا عشریه باشد .

دوم معنای عام است ، که بنا بر این مراد از شیعی کسی است که ، قائل  
بخلافت بی فصل جناب امیرالمؤمنین علی بن ابیطالب علیه السلام باشد  
گو با امامت جمیع ائمه اثنا عشر علیهم السلام معتقد نباشد ، و گو منکر  
بعض ضروریات مذهب حق باشد ، و اطلاق شیعه بر فرق هائیکه ، مثل  
اسماعیلیه ، وزیدیه ، و فطحیه ، و واقفیه ، و امثالهم بهمین معنی است ،  
پس بمجرد نسبت تشیع بکسی ثابت نمی شود که او امامی اثنا عشری  
بوده .

پس اگر مأمون و هارون شیعی باشند بمعنی ثانی ، کدام مقام استعجاب  
و استغراب است ؟ و چرا این نسبت سبب توجیه طعن و استهزاء باهل حق

(۱) نواقض الروافض - ذیل قوله : من هفواتهم الشيعة ايجابهم التقية ، ص ۲۰  
مخطوط فی مکتبه المؤلف .

تواند شد؟ و عموم تشیع از اثنا عشریت در اطلاقات علماء ، امری است نهایت واضح و مشهور ، و بغایت لایح و معروف ، که بر ناظر کتب ملل و نحل و کتب عقائد که در آن ذکر فرق می نمایند مخفی نیست ، و ادنی متبیع و متفحص در این باب لرتیاب ندارد ، لکن فاضل رشید ظاهراً دیده و دانسته خود را بر در تغافل زده ، نسبت تشیع را با امثال مأمون و هارون سبب طعن موهوم موهون گردانیده .

و علاوه بر تصریحات علمای اهل حق به عموم تشیع از اثنا عشریت ، کتب ائمه سنیه هم بآن ناطق است ، کتاب « ملل و نحل » شهرستانی ، و « عبر ابن خلدون » ، و « شرح مواقف » و امثال آن بدست باید گرفتن و از این استعجاب و استغراب باید گذشتن .

و دورتر چرا باید رفت همین « تحفه » شاه صاحب باعلی اصوات ندا می نماید به عموم تشیع از اثنا عشریت ، که در باب اول داد فسانه خوانی در ذکر انشعاب فرق شیعه داده اند

پس اگر فاضل رشید کتب ملل و نحل و کتب عقائد را بنظر بصیرت ندیدند ، حیرت است که آیا بمطالعه باب اول تحفه هم مشرف نگردیدند که جایجا بسبب نسبت تشیع بمأمون و هارون و امثال او بر خود پیچیدند ، و انرا باعث نهایت طعن و تشنیع ، و سبب بغایت سخریه و استهزاء فهمیدند . و از اطراف طرائف آنست که خود فاضل رشید هم در شبهات خود بر حسام ، عموم شیعیات از اثنا عشریت ، در مقام حمایت مولوی عبدالعلی که نسبت قول بعصمت ائمه اثنا عشری جمیع روافض کرده ، باهتمام ثابت مینماید ، و باز در همین جا بلکه در همان شبهات ، نسبت تشیع را بمأمون و هارون و امثالشان سبب طعن و تشنیع بلیغ گمان میرد ، و داد زیان درازی



می‌دهد ، و تصور نمی‌کند که هرگاه شیعیان عام است از اثناعشریت ، و نزد اثناعشریه کسیکه بر مذهبشان نباشد کافر و ضال و مبتدع و خامس است ، پس از محض نسبت تشیع بکسی که جاحقیت او نزد اثناعشریه لازم می‌آید .  
 سوم آنکه کلمات خود صاحب « مجالس المؤمنین » بنهایت تصریح و غایت توضیح دلالت دارد بر آنکه ، جناب او در این کتاب مطلق شیعه را ذکر میکند ، نه محض شیعه امامیه اثناعشریه را ، چنانچه در « مجالس » در ترجمه علاءالدوله احمد سمنانی ، بعد ذکر جوابی از قول او بامامت امام ابن الامام محمد بن الحسن العسکری گفته : و بر تقدیر تسلیم می‌گوئیم انکار وجود محمد بن الحسن العسکری علیه السلام منافی تشیع شیخ نیست ، چه بعضی از طوائف شیعه ، حتی جمعی از امامیه ، قائل بدوازده امام ، که یکی از ایشان محمد بن الحسن العسکری علیه السلام است نیستند ، چه مناط تشیع بر اعتقاد آن است که بعد از رسول ، خلیفه بحق بلا فصل حضرت امیر المؤمنین علی بن ابیطالب است ، چنانچه در صدر کتاب مذکور شده ، و آنچه در این مقام از روایت صاحب احباب ، و عبارت رساله شیخ تحریر یافت ، نص صریح است در این باب ، و ما در مواضع این کتاب ذکر مطلق امامیه را منظور داشته‌ایم ، مقصود بذکر امامیه اثناعشریه نگذاشته‌ایم انتهى<sup>(۱)</sup> .

این عبارت بوجوه عدیده دلالت دارد بر آنکه نزد صاحب « مجالس » از محض نسبت تشیع بکسی حقیت مذهب او لازم نمی‌آید ، و تشیع عام است از اثناعشریه :

اول آنکه قول او : « انکار وجود محمد بن الحسن العسکری علیه السلام

منافی تشیع شیخ نیست»، صریح است بر آنکه نزد صاحب «مجالس» تشیع عام است از اثنا عشریت، که انکار وجود حضرت صاحب العصر علیه السلام را منافی تشیع نمیگیرد، و ذکر منکر وجود آنحضرت را در این کتاب، مضاد غرض خود نمی‌داند.

دوم آنکه قول او: «چه بعضی از طوائف الخ» صریح است در آنکه بعضی از طوائف شیعه امامیه، قائل بامامت ائمه اثنا عشر علیهم السلام نیستند، پس اگر سوای حضرت صاحب العصر علیه السلام، امامت دیگر ائمه علیهم السلام را هم کسی منکر شود، و بامامت بی فاصله جناب امیر المؤمنین علیه السلام قائل باشد، او هم داخل شیعه بمعنی عام است، و بحث در این کتاب از شیعه عام است نه از شیعه خاص.

سوم آنکه قول او: «چه مناط تشیع الخ»، صریح است در آنکه، مدار تشیع مباحوث، عنه در این کتاب، بر اعتقاد امامت بی فاصله جناب امیر المؤمنین علیه السلام است، پس فرق هالکه ضاله، که بامامت بی فاصله آنحضرت قائلند، گو منکر امامت دیگر ائمه علیهم السلام باشند، متشیعند بمعنی عام.

چهارم آنکه از قول او: «چنانچه در صدر کتاب مذکور شد» نیز عموم تشیع از اثنا عشریت ظاهر است، و عبارت صدر کتاب که اشاره بآن در این مقام فرموده این است: اما شیعی کسی است که خلیفه بحق، بعد حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله وسلم، امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیه السلام را داند، و منی کسی است که ابوبکر را داند، و امامیه اثنا عشریه از شیعه، ایدهم الله تعالی، جمعی اند که قائل بدوازده امامند، بتفصیلی

که مذکور خواهد گردید.<sup>(۱)</sup>

پنجم آنکه از آخر عبارت بتصريح صريح ظاهر است ، که صاحب «مجالس» در این کتاب مطلق امامیه را ذکر کرده ، و تصریح کتاب بر امامیه اثنا عشریه که اهل حنفند نکرده ، بلکه هر کسی را که قائل بخلافت بسی فصل جناب امیر المؤمنین علیه السلام باشد ذکر کرده ، گو بخلافت دیگر ائمه معصومین عليهم السلام قائل نباشد.

پس باین همه اهتمام صاحب «مجالس» بدفع شبهه رکبکه ، و نیز تهذیب خود از تلویح بتهمت بی اصل ، هم در صدر کتاب و هم در این مقام بوجوه عدیده ، اعتراض بر آنجناب نمودن داد انصاف و دانشمندی دادست .

و هر گاه ثابت شد حسب تصریح صاحب «مجالس» که تشیع عام است از اثنا عشریت ، پس این هم باید دانست : که اجماع اهل حق خلفا عن سلف واقع است بر آنکه منکر امامت یکی از ائمه عليهم السلام هال<sup>(۲)</sup> و هالك ، و خاسر ، و بی دین ، و کافر است ، پس بنا بر این اگر صاحب «مجالس» بکفره بنی عباس تشیع را بمعنی عام نسبت نماید ، اعتراضی بر او لازم نیاید ، و کفر و ضلال منکر امامت یکی از ائمه اطهار عليهم السلام ، نزد اهل حق هر چند مقام ریب و اشتباه نیست ، لکن

(۱) مجالس المؤمنین ص ۵

(۲) و خود فاضل رشید در «ایضاح» از «کافی» نقل کرده عن ابان عن الفضل عن

أبي عبد الله عليه السلام

قال : من ادعی الإمامة وليس من أهلها فهو كافر .

ولا یخفی علی المتأمل ان الحدیث المروى لا یشیء المدعی ای کفر منکر الإمامة

بحمد الله ورحمن توفيقه این معنی از صدر کتاب «مجالس المؤمنین» هم ظاهر است چنانچه در مقدمه کتاب گفته :

و از جمله اخبار صحیح و روایات صریحه ، که طائفه امامیه اثناعشریه در انحصار خلفای کرام در دوازده امام ، از ذریت حضرت سید الانام علیه وعلیه السلام روایت می نماید ، آنست که روایت نموده سید اجل زین العله والدین علی بن عبد الحمید الحسینی النجفی در شرح «مصباح المتهجد» از شیخ اقدم اعلم ، مقتدای الطائفة المحقة بین الامم ، شیخ ابو عبد الله محمد بن محمد ، که او رفع می نماید بامام همام بحر الحقایق جعفر بن محمد صادق علیه السلام ، که آنحضرت فرموده که : حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله وسلم میفرماید :

حدثني جبرئيل عليه السلام عن رب العزة جل جلاله انه قال : من علم ان لا اله الا انا وحدي ، وان محمداً عبدي ورسولي ، وان علي بن ابي طالب خليفتي وان الائمة من ولده حججتي ، ادخلته الجنة ، ونجيتني من النار بدفوي ، واهبت له جواردي ، واوجبت له كرامتي ، واتممت عليه نعمتي ، وجعلته من خاصتي ، ان ناداني لبته ، وان دعاني اجبته ، وان سألتني اعطيتني ، وان سكثت ابتدأته ، وان أساء رحمتي ، وان فرمني دعوته ، وان رجع اليّ قبلته ، وان فرع بابي فتحتني ، ومن لم يشهد ان لا اله الا انا وحدي ، او شهد ولم يشهد ان محمداً عبدي ورسولي ، او شهد ولم يشهد ان علي بن ابي طالب خليفتي ، او شهد ولم يشهد ان الائمة حججتي ، فقد جحد نعمتي ، وصغر عظمي ، وكفر بآياتي وكتبني ، ان قصدني حجيتني ، وان سألتني حرمتني ، وان ناداني لم اسمع ندائه ، وان دعاني لم استجب دعائه ، وان رجاني خيبتني ، وذلّك جزاء مني ، وما انا بظلام للعبيد .

تمام جابر بن عبد الله الانصاري فقال : يا رسول الله من الائمة من ولد علي

ابن ابیطالب؟ فقال: الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، ثم سيدا العابدین فی زمانه علي بن الحسين، ثم الباقر محمد بن علي، ومندركه يا جابر، فاذا ادرکته فاقرأه هني السلام، ثم جعفر بن محمد الصادق، ثم موسى بن جعفر، ثم الرضا بن موسى، ثم النقي محمد بن علي، ثم النقي علي بن محمد، ثم الزكي الحسن بن علي، ثم ابنه القائم بالحق مهدي امتي، يملأ الله به الارض قسطاً وعدلاً، كما ملئت جوراً وظلماً، هؤلاء يا جابر خلفائي وخلصائي واوليائي وعترتي، من عصاهم فقد عصاني، ومن انكر واحداً منهم فقد انكرني، بهم يمسك الله السماء ان تقع على الارض الا باذنه، وبهم تمنع الارض ان تميد بأهلها<sup>(۱)</sup>.

مُصاحِب «مجالس» بر دفع این شبهه رکبکه، در صدر کتاب، و در ترجمه علاء الدوله بودیگر مقامات اکثفا نکرده، در عنوان ذکر بنی عباس هم، باوضح تقریرات واین توضیحات، بیخ این شبهه سخیفه برکنده ضلال و کفر و خسران متغلبه بنی عباس ثابت کرده، تا کسی را مقام اشتباه و التباس، و ریب و وسوسه، در باب خدایان بنی عباس باقی نماند، و کسی بر نسبت تشیع با ایشان اعتراض و ایراد نکند.

در «مجالس المؤمنین» در مجلس هشتم مذکور است:

«جند اول آل عباس که ایشانرا هاشمیه نیز میخوانند، هلد ایشان سی و هفت نفر، مدت ملکشان از روز جمعه ربیع الاول سنة اثنين وثلاثين ومانه، تا شب چهاردهم صفر ست و خمسين و ستمانه، پانصد و بیست و شش سال، قدمات و فضلاى ایشان شیعی بوده اند، و خلیفه و امام بحق بعد از حضرت رسول الله صلى الله علیه و آله و سلم بلا فصل حضرت امیر المؤمنین علیه السلام را امیدانسته اند، اما بواسطه آنکه در زمان هر يك

(۱) مجالس المؤمنین ج ۱ ص ۱۳ و ص ۱۴ طاهران.

از ایشان، یکی از ائمه اهل البیت علیهم السلام، که مستحق خلافت فی الحقیقه ایشان بوده‌اند، و مع هذا چنانکه در مقدمه مذکور شد، اکابر علویه با ایشان در مقام مدافعه و مقاتله بودند، حفظ ملک عقیم نموده، در غالب اوقات اظهار عقائد اهل سنت و جماعت می‌نموده‌اند، تا از هجوم شیعه، و روکش ساختن ائمه طاهرین ایمن توانند بود، و بعضی از ایشان نیز باین اکتفا ننموده، مرتکب حبس و قتل بعضی از ائمه طاهرین و ذریت سید المرسلین، که معاصر ایشان بوده شده‌اند، و ابتدای این اظهار، و افتاح قبایح ناهنجار، از منصور خدار شد، چنانکه در شرح حال او مذکور خواهد شد انتهی.<sup>(۱)</sup>

از این عبارت بوجوه عدیده، ضلال و خسران متغلبین بنی عباس ظاهر است :

اول آنکه از قول او: «اما بواسطة آنکه ألخ» واضح است که در زمان هریک از این متغلبین، مستحق خلافت فی الحقیقه، یکی از ائمه اهل بیت علیهم السلام بوده، پس خلفای بنی العباس غاصب و ظالم و جائر و کافر باشند، که مشط بر خلافت بناحق بودند.

دوم آنکه از قول او: «حفظ ملک عقیم نموده»، ظاهر است که ظهور النار علی العلم، و التور فی الظلم، که خلفای بنی عباس در بلای حب ملک و مال، و مخالفت عترت و آل گرفتار بودند، و بسبب ابتلاء باین بلیه، و ارتکاب این خطیئه، از رشد و رشاد، و صلاح و سداد، بمراحل قاصیه دور، و از متابعت حق و صواب، و اقصاء سنت و کتاب مهجور، و من لم

(۱) مجالس المؤمنین ج ۲ ص ۲۶۲ ط طهران

یجعل الله له نوراً قمالة من نور. (۱)

سوم آنکه از قول او: «در غالب اوقات اظهار عقائد اهل سنت و جماعت نموده اند الخ» ظاهر است، که بنی العباس در غالب اوقات، اظهار عقائد اهل سنت و جماعت، بفرض باطل حفظ ملک حقیم، و ابداء موافقت مبطلین، و مدخلین و مفسدین، و معاندین دین، بحب دنیای لثیم ستیم می نمودند، و ناهیک به ضلالا و شناراً، و براراً و خساراً.

چهارم آنکه از قول او: «و بعضی از ایشان الخ» واضح است، که بعضی از بنی عباس مرتکب حبس و قتل بعض ائمه طاهرین، و ذریت حضرت سید المرسلین صلی الله علیه و آله اجمعین گردیدند، و باقصی حدافحش انواع کفر و خسران، و غایت عدوان و طغیان رسیدند، پس ثابت شد که صاحب «مجالس» بکمال وضوح و اجهار، و بنهایت استبداد و اصرار، کمال شقاوت و ضلالت، و غایت کفر و خسارت اینها ثابت میکند.

پنجم آنکه از قول او: «و ابتدای این اظهار الخ» کفر و عداوت و خسران منصور مغرور، و ضلال و شتآن و کثرت غدر آن مدحور، در کمال وضوح و ظهور است.

و نیز در «مجالس المؤمنین» بعد عبارت سابقه مسطور است:

و در تاریخ یافعی مسطور است که سبب انتقال خلافت بینی العباس آن بود، که بسیاری از شیعه معتقد امامت محمد بن حنفیه بودند، بعد از برادر او امام حسین علیه السلام، و چون محمد وفات یافت، شیعه او اعتقاد امامت پسرش ابوهاشم داشتند، و او عظیم القدر بود، و شیعه او را تابع بودند، و چون ابوهاشم را در شام وفات نزدیک رسید، و غضب نداشت، وصیت

خلافت خود بمحمد بن علی بن عبدالله بن عباس کرده، با او گشت که خلافت در اولاد تو خواهد بود، انگاه کتب خود را با و سپرد، و شیعه خود را بمنابعت او امر فرموده، چون محمدر را وقت رسید، پس خود ابراهیم مشهور بامام را وصی خود ساخت، و چون مروان بن محمد که آخر ملوک بنی امیه بود ابراهیم را بگرفت، و ابراهیم بیقین دانست که مروان او را خواهد کشت، برادر خود عبدالله سفاح را وصی خود ساخت، و او اول کسی است که متولی خلافت شد از اولاد عباس.<sup>(۱)</sup>

این است کلام یافعی، و مضمون آن، علی رغم انف ملا سعدالدین فتنازانی، صریح است در آنکه شیعه را، در زمان ملوک بنی امیه، شیوع و کثرتی تمام بوده، و در میان ایشان کتب شرعیه بوده، و از محمد بن حنفیه نازمان خلافت بنی العباس، منتظر خروج بر متغلبان بنی امیه بوده اند، با آنکه آنجماعت شیعه کل قائل بامامت محمد بن حنفیه بوده اند، ایشانرا کپسانیه میگویند، و دیگر فرق امامیه، که احق ایشان اثنی عشریه اند، در تحت متابعت محمد بن حنفیه و بنی العباس داخل نشده اند، بلکه در اکثر اوقات بایکی از علویه اتفاق کرده، بر بنی العباس خروج کرده اند چنانکه سابقاً مذکور شد انتهی.<sup>(۲)</sup>

از این عبارت ظاهر است که امامیه اثنا عشریه متابعت بنی عباس نکرده اند بلکه امامیه اثنا عشریه بنی العباس را ظالم، و غاصب، و جائر، و اهل ضلال و مجادله و مقاتله ایشانرا مباح و حلال میدانستند.

پس ثابت شد که بنی عباس از اهل حق که امامیه اثنا عشریه اند، بنص

(۱) مرآة الجنان یافعی ج ۱ ص ۲۶۳ در ولایع سال ۱۲۵

(۲) مجالس المؤمنین ج ۲ ص ۲۶۵ ط طهران.



صاحب « مجالس » خارج اند ، و در ارباب ضلال و خسار و اصحاب کفر و بوار و الح .

و نیز از این عبارت ظاهر است که فرض صاحب « مجالس » از ذکر متغلبه بنی عباس در این کتاب و اثبات تشیعشان ، رداست بر سعد الدین تفتازانی ، که بزعم او شیعه در زمان سابق کثرتی نداشتند ، و هرگاه بنی عباس حسب تصریحات ائمه و اساطین منیه شیعه باشند ، یعنی قائل باشند بخلافت بی فاصله جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، کذب تفتازانی و امثال او از متعصبین طرف ثانی در نفی کثرت شیعه در زمان سابق یکمال و ضسوح ظاهر میگردد و ظاهر است که فرض تفتازانی نفی کثرت قائلین بخلافت بی فصل جناب امیر المؤمنین علیه السلام علی الاطلاق است ، تنقیدی در آن بنفی کثرت اثنا عشریه نیست ، تا اثبات تشیع بنی عباس بمقابله او ، دلالت بر اثنا عشریت ایشان کند ، و حقیقتشان نزد اهل حق لازم آید .

و علاوه بر این همه دیگر عبارات « مجالس » در تراجم منصوره و هارون و مأمون ، و غیر آن دلائل صریحه است بر آنکه صاحب « مجالس » این متذللین را از جائزین و ظالمین و معاندین و هالکین میداند ، و ضایع و قبایح ایشانرا ظاهر می نماید .

مگر عجب آنست که فاضل رشید بعضی همین عبارات تمسك نموده چنانچه در همین کتاب « ایضاح » بعد ذکر بعضی توهمات ، که انرا مثبت تمصب اهل حق باصحاب دانسته گشته : و بمناسبت مقام چندی از وجوه مشعر بر عدم ولاء ، و قلت اعتنای این حضرات نسبت باهل بیت ، و ازواج و بنات سرور کائنات علیه وعلیهم افضل الصلوات و التسلیمات باید شنید ،

و بکنه ولای ادعائی این بزرگان باید رسید ، و چون این باب پس طویل  
الذیل است ، و صاحب « تحفه » قدری از آن در کتاب خود بیان نموده  
لهذا در این مقام بر ذکر پنج وجه از آن بطریق نموده اکتفا می‌رود<sup>(۱)</sup> .  
و بعد بیان سه وجه رکیک گفته :

چهارم آنکه قاتلین ائمه اطهار و اولاد ابرارشان بقیع‌ترین انحاء قتل  
نزد بعض کبرای امامیه در زمرة رفیعة شیعه داخلند ، چنانکه قاضی نورالله  
شوشتری در « مجالس المؤمنین » در مجلس هشتم که معنوست بآنکه  
مجلس هشتم در ذکر ملوک نامدار و سلاطین کامکار از فرقة ناجیه اولو  
البصائر والابصار ، در ترجمه منصور دوانقی فرموده : چون در اوائل  
خلافت او علویه با او در مقام خلافت بودند ، و شیعه را از متابعت او منع  
کرده ، می‌گفتند که خلافت حق آل علی است ، ابو جعفر مضطر گردیده  
تدبیر حال خود در آن دید که با اهل سنت و جماعت موافقت نماید ، و با مدد  
ایشان هجوم علویه را از خود دفع نماید ، لاجرم در یکی از مجالس از  
روی خشم قسم یاد کرده گفت : والله لارغمن انفی و انوفهم و ارفع علیهم  
بنی تیم و عدی ، یعنی بنی خود و بنی علویه را بر خاک خواهیم مالید ،  
و علی رغم ایشان بنی تیم و بنی عدی را ، که عبارت از ابوبکر و همراهان  
بر حضرت امیر المؤمنین علیه السلام تقدیم خواهیم نمود ، و اظهار مذهب  
اهل سنت و جماعت خواهیم کرد ، پس بمقتضای قسم خود عمل نموده  
در خطبه ذکر خلفای ثلاثه را بر ذکر حضرت امیر المؤمنین علیه السلام  
تقدیم نموده ، و دشمنی آل علی علیه السلام را آشکار کرد ، و بسیار کس  
از سادات و علویان را بکشت ، و در دیوار جامع منصور که در بغداد است

(۱) ایضاح لطافة المقال ص ۱۶۴ .

بسیاری از بنی فاطمه را زنده دفن کرد، و محمد و ابراهیم اپنا عبدالله بن الحسن بن علی بن ابیطالب علیه السلام بروی خروج کردند، و لشکر فرستاد تا ایشان را بقتل آوردند، و اصوب آن بود که نظریان اعمال عقوبت مآل، که بی شبهه طریق عفو و شفاعت حضرت پیغمبر و آل را بر او مسدود ساخته، ذکر او را در این کتاب نیاریم، و او را و امثال او را باهل سنت ارزانی داریم، اما چون مبنای کتاب پر رعایت جانب اعتقاد بود، و مع هذا منصور مذکور، در مقامی که او را خوف زوال ملک نبود، اظهار تشیع قولاً وفعلاً می نمود، چنانکه بعد از این مذکور خواهد شد، انتهی ما اردنا نقله.

و این عبارت پر بشارت، با وجود نص بودن آن بر تشیع منصور و انقی مثل بر فوائد بسیار است، که تنبیه بر بعضی آن، برای اهتزاز طبایع ناظرین در کار است.

از آن جمله است غایت حمایت مثل منصور بر کربدایت علویه در خلاف ورزی بدن با او، و منع نمودن شیعه را از متابعت او، و قتلش ایشان را باضطرار، که موهم عذر مسموع از طرف او، در قتل و هتك حرمت، و آشکارا کردن دشمنی مادات میشود.

و از آن جمله است آنکه تشیع همچو مشرب عذب اوسع المشارب است، که باوجود آشکار کردن دشمنی آل علی، و قتل بسیاری از ایشان، و زنده دفن کردن بسیاری از بنی فاطمه، زوال نمی پذیرد.

و از آن جمله است آنکه اعتقاد تشیع باوجود بتدشیدن راه عفو و شفاعت حضرت پیغمبر و آل از بعضی اهل آن مرتفع نمی شود، زهی مذهب قوی بنیاد که استحکامش قوی تر از بنای هرمان.

و اگر چه لطائف این عبارت بسیار است لیکن روماً للاختصار بر همین قدر اکتفا رفت .

و نیز جناب قاضی صاحب کتاب مذکور ، در مجلس مزبور در ترجمه هارون ، بعد ذکر واقعه حس کردن ، و شهادت رسانیدن او حضرت موسی کاظم را ، ارشاد کرده که هارون با این همه اعمال و نجات مآل ، که بواسطه حب جاه از او سرزده ، در عقیده تشیع راسخ بود ، و از نصرت آن مذهب سرور میبود ، لاجرم بوجهیکه در مجلس پنجم گذشت همواره هشام بن الحکم را ، که از تلامذه حضرت امام جعفر صادق علیه السلام بود ، با علماء اهل خلاف در مباحثه مذهب انداختی ، و ایشانرا در شکنجه مناظره او مالیده و ملزم ساختی ، و بآن مفتخر و سرور بودی ، و هشام را جواهر و عطایا مقرر فرمودی .

صاحب « طرائف » آورده که در ترجمه هارون الرشید از « تاریخ نیشابور » که تألیف حاکم ابی عبد الله نیشابوری است ، مسطور است : که روزی ذکر آل ابی طالب نزد رشید میگفشت ، رشید گفت که هوام تو هم کرده اند که علی و اولاد او را دشمن میدارم ، والله چنین نیست که ایشان گمان کرده من اند ، و خدا میداند شلت محبت مرا نسبت به علی و حسن و حسین علیهم السلام ، و معرفتی که مرا بفضل ایشان حاصل است ، لیکن چون ما طالب خون ایشان از بنی امیه نمودیم ، و خدای تعالی ما را سلطنت روی زمین داد ، و علویین را بخود نزدیک ساختیم ، و با ایشان مخالفت نمودیم بر ما حسد بردند ، و از هر طرف بر ما خروج کردند ، و خواستند که سلطنت را از دست ما برون برند انتهى ما أردنا نقله .

وفوائد ثلثة که آتفاً در عبارت اولی از «مجالس المؤمنین» میئن شده  
از این عبارت هم مستفاد، بلکه جنایت قتل امام بحق، که از اشد جنایات  
است بر آن مستزاد، و چون از عبارات «مجالس المؤمنین» قاضی نور  
الله شوشتری معاندت و مادات ظاهره شیعه که بعض سلاطین عباسیه  
باشند، با ائمه طاهره و اولاد عالی درجات انحضرات واضح، پس ثبوت  
عداوت ظاهره، و اسامت باهره، از بعض افراد شیعه، نسبت بائمه امجاد  
از حکم محکم قاضی عدل مستفاد، و داخل کننده مدیعو اهادی بدکردار  
در زمره شیعه ابرار اولی البصائر و الابصار، محض باقوال آن فجار، که  
از قبیل اقرار العاقل لنفسه است، از اعظم موالیان حیدر کرار، و آن همه  
کردار عجائب اطوار علمای خود را فراموش کرده، اهل سنت را بمقتضای  
دینداری و انصاف شعاری، معرای از ولایت سید الانبیاء گفتن، از نوادر  
روزگار باشد انتهى<sup>(۱)</sup>.

و این همه فغان و غریو فاضل رشید، مبنی بر محض تغافل و عدم تدبیر  
و تأمل است، چه بر ظاهر است که نسبت تشیع عام بقاتلین ائمه اطهار  
و اولاد ابرارشان، هرگز موجب لوم و طعن و حیب و ثلب، و سبب رمز  
و لار، و هز، و همز نمی تواند شد، زیرا که قاتلین ائمه علیهم السلام  
نزد اهل حق کافرند، و اشقی الاولین و الاخرین.

پس تشیع عام که در آن بسیاری از فرق هالکه و ضالّه داخلند اگر  
بایشان منسوب شود، از آن حقیقت و نجات، و تبجیل و تعظیم شان ثابت  
نمی شود.

آری از ثبوت تشیع ایشان لایح میگردد؛ که ایشان امام برحق بعد

جناب رسالت‌آب صلی الله علیه وآله وسلم حضرت امیر المؤمنین علیه السلام را می‌دانستند ، و خلافت ثلثه را باطل ، و چون بسیاری از ائمه و اساطین اهل سنت ، ابن عباسیه را خلفاء برحق می‌دانند ، و مبالغه در تعظیم و تبجیلشان می‌نمایند ، پس با ثبات تشیع عباسیه صحبت خلافت بی فاصله جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، و افضلیت آنحضرت بر زبان ائمه و اساطین سنیه ثابت شود .

و نیز کثرت معتقدین خلافت بی فاصله جناب امیر المؤمنین علیه السلام در زمان اول ثابت شود ، و زعم واهی تفنازانی و امثال او باطل گردد .

اما تثبیت بعنوان مجلس هشتم که در آن صاحب «مجالس» عباسیه را ذکر کرده پس آنهم بعنوان بی انصافی معنون است ، زیرا که در این عنوان مذکور است یکی ملوک نامدار و دیگری سلاطین کامگار ، پس از کجا ثابت توان کرد که از فرقه ناجیه اولوا الابصار و البصائر بیان هر دو لفظ است ، بلکه می‌گوئیم که از فرقه ناجیه الخ بیان سلاطین کامگار است و بی .

و بنابراین آن سلاطین که معتقد بجمیع اعتقادات حقه و کل ضروریات مذهب اهل حق بودند ، داخل در سلاطین کامگار باشند ، و کسانی که بسبب مخالفت بعضی عقائد حقه خارج شدند ، از اهل حق مثل بنی العباس و غیر ایشان داخل ملوک و وصفشان بنامدار ، بنابر شهرت دنیاوی و صیبت حکومت است ، نه باعتبار دین قناتل و انصف حتی یانیک الیقین .

و قطع نظر از این هرگاه بعد این عنوان که برای این مجالس نوشته ، چون عنوان جندی که در آن بنی العباس را ذکر فرموده ، صریح

## ذکر خلفای عباسیه در «مجالس المؤمنین» بسبب اعتقاد به تشیع عام است ۱۲۷

است در خروج ایشان از اهل حق کما ذکرنا آنجا، پس اعراض از عنوان اصلی و قریب نمودن و دست بر عنوان بی‌داندختن، چه قدر از مراحل انصاف و تأمل دور افتادن است.

اما عبارت صاحب «مجالس» که در ترجمه منصور دوانقی وارد نموده پس ذکر آن اصلاً تقی بفاصل رشید نمی‌رساند، بلکه اعتراض و ایراد و شبهه او را صراحة متدفع می‌گرداند، چه از آن ظاهر است که نزد صاحب «مجالس» منصور و امثال او از اهل شرور، بلاریب و شکست‌خاسر و کافر و ضال، و هالك و سالک مسالك عدلوت اهل بیت علیهم السلام بودند.

آری چون اعتقاد تشیع عام داشتند، یعنی خلافت خلفای ثلثه را باطل میدانستند، باین سبب ایشان را در این کتاب ذکر کرده، زیرا که بنای این کتاب بر ذکر کسانی است که خلافت خلفای ثلثه را باطل دانند، و این تشیع عام است که در آن سائر فرق شیعه داخلند، و ظاهر است که نزد امامیه اثنا عشریه که اهل حقند فرق باقیه شیعه که مخالف اثنا عشریه‌اند ضال و کافر و بی‌دینند.

پس بسبب نسبت چنین تشیع بمنصور و امثال او هیچ ضرری باهل حق نمی‌رسد، آری از اثبات تشیع بنی‌العباس، ثابت می‌شود که بطلان خلافت خلفای ثلثه، و متعین بودن جناب امیر المؤمنین علیه السلام برای خلافت بی‌فاصله، چنان امری واضح بود، که منصور مدحور و امثال او هم، باوصف آنهمه بغض و عناد اهل بیت امجاد، اعتقاد بآن داشتند.

و چون جلالت و عظمتشان منصور و امثال او نزد ائمه و اساطین سنیه

ظاهر است، چنانچه، انشاء الله تعالی عنقریب بر تو واضح می شود بلکه  
ظاهر میگردد، که اینها خلفای برحق نزد این حضرات بودند، پس ثبوت  
تشیعشان در حقیقت، ثبوت بطلان مذهب سنی است حسب اعترافشان  
والله الحمد علی ذلك .

اما آنچه گفته: این عبارت پر بشارت با وجود نص بودن آن بر تشیع  
منصور دوانقی الخ .

پس مجاب است بآنکه ثبوت تشیع منصور دوانقی، که مراد از آن  
تشیع عام است، اصلاً ضرری باهل حق نمی رساند، و مضمون فاضل  
رشید را بر کرمی ثبوت نمی نشاند، زیرا که در تشیع عام بسیاری از  
فرق هالکه داخلند، که ایشان نزد اهل حق حظی از نجات ندارند و مثل  
کفار مذبذب فی النار اند، ومع ذلك نسبت تشیع عام هم باعتبار اوائل  
حال منصور است، چه از عبارت «مجالس» ظاهر است که منصور بعد  
خلاف علویه از آنها برگشت، و موافقت با اهل سنت و جماعت نمود،  
و خلفای تلك را بر حضرت امیر المؤمنین علیه السلام تقدیم نمود و دشمنی  
آل علی آشکارا کرد .

پس بعد ظهور این ضرور از منصور، تشیع عام آن مغرور هم، که نفی  
خلافت تلك و تفضیل جناب امیر المؤمنین علیه السلام از ذاتیات آنست  
ثابت نشد، و ذکر تشیع او بنا بر اوائل حال، قبل از اظهار کمال بغض  
و ضلال، و آشکار کردن عداوت آل باشد .

و باید دانست که عبارت فاضل رشید دلالت دارد بر آنکه ثبوت تشیع  
منصور علاوه بر فوائد نلشه است که از این عبارت استنباط کرده، حال  
آنکه مردو فائده آخر مبنی بر همان تشیع منصور است، پس وجهی



برای ذکر ثبوت تشیع منصور علاوه بر این فوائد پیدامی شود .  
اما فوائد ثلثه که بعد ادعای اشتغال این عبارت بر فوائد بسیار ذکر کرده .

پس فائده اولی از آن مبنی بر محض توهم و اشتباه و سواس و التباس است ، چه هرگز حمایت منصور از ذکر مخالفت علویه با او وضوح و ظهور ندارد ، بلکه ذکر خلاف علویه با او ، برای بیان سبب نکول و عدول آن ظلوم و جهول است از منهج محبت آل رسول و موافقت او با معاندان آن زمره مقبول ، و چگونگی عاقلی حمایت چنین معاند مدور و عاقله بر ضرور از قول صاحب « مجالس » متوهم سازد ، و حال آنکه بیان سبب ارتداد احدی ، بهیچ وجه دلالت بر حمایت او ندارد ، والا لازم آید که حق تعالی که ، سبب انحراف شیطان از اطاعت او تعالی شانه ، و عدم سجود برای حضرت آدم بیان فرموده ، معاذ الله حمایت شیطان کرده باشد ، ولا یقول به الا شیطان مرید ، اُرأفک عنید .

قال الله تعالى « ولقد خلقناکم ثم صورناکم ثم قلنا للملائکة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابلیس لم یکن من الساجدین » قال مامعک الا تسجد اذ امرتک قال انا خیر منه خلقتنی من نار و خلقته من طین \* قال فامبط منها فما یكون لک أن تنکبر فیها فاخرج انک من الصاخرین \* قال أنظرنی الی یوم یبعثون \* قال انک من المنظرین » (۱) .

﴿ از آیه مامعک الایة ظاهر است که هرگاه حق تعالی از شیطان سبب ترک سجود پرسید ، شیطان بجواب گفت : که من بهترم از آدم ، که پیدا کردی مرا از نار و پیدا کردی آدم را از طین ، پس ثابت شد که حق

(۱) الاعراف من ۱۱ الی ۱۵

تعالی سبب امتناع شیطان از سجود، و وجه ارتداد او بیان فرموده، پس بنابر مزعوم فاضل رشید، لازم آید که معاذ الله حق تعالی غایت حمایت شیطان در قرآن فرموده باشد، که سبب امتناع شیطان از سجود از زبان شیطان نقل فرموده، و نیز وجه رد تمسک او بیان فرموده، و نیز او را مهلت داده، و بیان آن فرموده.

و مراد از اضطرار در کلام صاحب «مجالس» نه الجائی است که سبب جواز باشد، بلکه مراد از اضطرار عصیت و عناد، و اضطرام نار حقد و لدا داست.

و قول فاضل رشید: (که موهم عذر مسموع از طرف او) الخ دلالت صریحه دارد بر آنکه این معنی موهم عذر مسموع از طرف منصور است، و ظاهر است که در مقام استدلال تشبیه موهومات و خیالات نباید کرد، بلکه در این مقام تمسک بنصوص و تصریحات در کار است، و اگر بمحض موهومات تمسک خواهند کرد، در جواب ملاحظه و زنادقه که بآیات موهمه تشبیه و تجسیم و تناقض و آمثال آن تمسک می نمایند، بکدام حبله دست خواهند زد، عجب است که باوصف این همه مهارت و حذاقت، چنین امر صریح را در نمی یابند.

و نهایت تحیر آنست که فاضل رشید محض ذکر خلاف علویه را با منصور، که سبب انهماک او در عداوت و شقاوت گردیده، و حسب افاده خودش هم نص براعتدار نیست، که انرا موهم عذر مسموع گفته، موجب غایت حمایت منصور می داند، و سبب غایت تشیع و تهجین، و مثبت قاصصیت میدارد.

و از افادات و تصریحات ائمه و اساطین دین خود، که از آن سراسر

تبجیل و تعظیم و مدح و اطراء و ثناء منصور ، و اثبات غایت جلالت و عظمت او در دین ظاهر است ، خبری بر نمی دارد ، و بملاحظه آن حکم بنامحیث اساطین و ائمه خود نمی فرماید ، و کدام عاقل تجویز خواهد کرد که محض ذکر خلاف علویه بامنصور ، که سبب موافقت او با سنیه گردیده ، و نهایت صریح است در ذم و تهجین و توهین و تفضیل او ، مفید غایت حمایت منصور گردد . و نهایت تعظیم و تبجیل ، و مدح و ستایش و اطراء و ثناء او ، و اعتقاد حقیقت خلافت او ، کما سیر علیک ذلک کله ان شاء الله تعالی علی لسان ائمة السنة و اركانهم ، هرگز سبب غایت حمایت منصور بر ضرر ، و مثبت نامحیث این حضرات بر ضرر نگردد .

عجب که فاضل رشید این اصطلاح بدیع خود را ملاحظه نمی کند ، و باد تعای اصطلاح مزعومی در باب جاحظ چشمک می زند . اما فائده ثانیه پس مخدوش است بآنکه فاضل رشید در ضار و نافع ، و شهد عالی و سم نافع تمیز نفرموده ، و سمع مذهب تشیع را بکمال افتخار و استبشار ذکر می کند ، و ثبوت آنرا از عبارت صاحب « مجالس » ثمرة الغراب گمان میبرد ، حال آنکه بر ظاهر است که ثبوت این و سمع مضیق مجال ، و قاطع قیل و قال آن معدن فضل و کمال است ، چه هرگاه تشیع مشرب اوسع المشارب باشد ، که باوجود آشکار کردن دشمنی آل علی ، و قتل بسیاری از ایشان ، و زنده دفن کردن بسیاری از بنی فاطمه ، زوال نمی پذیرد .

پس نسبت چنین تشیع بظلمه بنی عباس ، مثبت هیچ فضلی و جلالتی برای ایشان نباشد ، و نسبت تشیع عام بایشان ، مثل نسبت اسلام بخوارج

و نواصب، موجب افتخار و استکبار ایشان نگردد .

اما فائده ثالثه پس مخلوش است بآنکه اهل حق بنهایت اهتمام و مبالغت ثابت می سازند که بر بسیاری از فرق شیعه ، که منکر امامت بعض ائمه اطهار علیهم السلام اند، راه غفرو شفاعت حضرت پیغمبر خدا و آل نجبا علیه وعلیهم آلف التحية وائتنا مسنود است، پس با استفاده این معنی از عبارت « مجالس » چه جای استیشار و افتخار است ، بلکه این معنی خود دافع شبهه و مزیل اعتراض است ، که از مجرد نسبت تشبّع بکسی توهم ثبوت نجات برای او، توهم دور از کار و قابل تماشای اولی الابصار است .

پس منصور مفرور که کافر مذکور است، اصلا نزد صاحب « مجالس » شرفی و جلالتی ندارد ، بلکه حسب افاده جناب او هالك و خاسر و غیر ناجی است ، پس تمسك بذکر او در این کتاب غفلت یا تدافیل صریح است .

اما آنچه گفته : ( و اگر چه لطائف این عبارت بسیار است ) الخ پس قبل از این هم تصریح فرموده اند بآنکه « این عبارت مشتمل بر فوائد بسیار است، و باز بغیر فاصله معتد بها، بتکرار بی لطف ارشاد می سازند که لطائف این عبارت بسیار است ، و باین همه ارعاد و ابراق اکتفا بر فوائد ثلثه تبرکاً باعداد الثلاثة المتیفة فرموده اند، و از حریم تلیث یا ربیع تربیع هم نگذاشته، و عنبر روم اختصار، باوصف انهمالك در مطالب دور از کار، از عجائب روزگار است .

اما تشبّه عبارت صاحب « مجالس » که در ترجمه هارون فرموده ، پس آن هم بدم تأمل و تدبیر مقرون ، زیرا که در این عبارت تصریح

بو خاست اعمال او موجود ، و خود اقاده میفرمایند که صاحب «مجالس»  
واقعہ حبس کردن، و بشهادت رسانیدن او حضرت امام موسی کاظم علیه  
السلام را قبل از این ذکر کرده .

پس هارون نزد صاحب « مجالس » و سایر اهل حق، کافر شفی ،  
و ملحد ازلی، مثل یزید و معاویه و امثال ایشان باشد، و تشیع او مثل تشیع  
دیگر فرق هالکه ضالہ، مثل اسماعیلہ و واقفیه، و غیر ایشان نفی با و نرساند  
که مجرد انکار امامت یکتا امام، موجب کفر و ضلال و هلاک ابدی است،  
چه چاکه حبس امام برحق، و قتل او هم زیاده بر آن گردد .

اما آنچه گفته: (و چون از عبارت « مجالس المؤمنین » قاضی نورالله  
شوشتری معاندت و معادات ظاهره) الخ پس ثبوت معاندت و معادات  
ظاهره بمضی سلاطین عباسیه، بائمه طاهرین، و اولاد عالی درجات آن  
حضرت، ضروری بآهل حق نمی‌رساند، و ثبوت عدالت ظاهره از بعض  
افراد متسمین بشیعه، نسبت بائمه امجاد، از حکم محکم صاحب «مجالس»  
مدعای فاضل رفیدرا ثابت نمی‌گرداند .

چه اهل حق هرگز حقیقت جمیع فرق متسمین بشیعه را مدعی نشده  
اند، بلکه افاداة و تصریحاتشان، در کتب اعتقادات و کتب مناظره و کتب  
ذکر مذاهب، مخصوص صریحه است بر آنکه غیر اثنا عشریه، جمیع  
فرق متسمین بشیعه هالک و ضال و کافر و غیر ناجیه .

اما آنچه گفته: (و داخل کتده همجو اعدای بد کردار) الخ ، پس  
هرگز صاحب « مجالس » این اعدای بد کردار از زمره شیعه ابرار اولی  
البصائر و الابصار نمی‌داند ، بلکه تصریحات صریحه جابجا ، بر هلاک  
و ضلال و کفر و هدم نجاتشان میفرماید ، و در عنوان ذکر این غداران

بد کردار، کفر و ضلال ایشان ثابت می‌نماید، تا کسی را توهم دخیل ایشان در زمره اهل حق رو ندهد، اگر فاضل رشید باین تصریحات اعتنا ننماید، بلکه آنرا از مزید خوش فهمی و دقیقه منجی، دلائل رد بر صاحب «مجالس» و مسبب طعن و تشنیع، و الزام ناصبیت و عداوت گرداند و نیز بعنوان ذکر آل بنی عباس الثقات نکند، و محض بر عنوان مجلس که آنهم مثبت مطلوبش نیست، پیچ و تاب خورد، این مرض را چه علاج است.

وقول او محض باقوال آن فجار، که از قبیل اقرار العاقل لنفسه است دلالت صریحه دارد بر آنکه اقوال معادیان و معاندان، متضمن دعوی محبت اهل بیت در مدح و ثنا و تبجیل اهل بیت علیهم السلام، مثبت محبتشان با اهل بیت علیهم السلام در واقع نمی‌تواند شد.

پس هرگاه اقوال عباسیه، در دعوی محبت اهل بیت علیهم السلام، مثبت محبتشان در واقع نباشد، ذکر جاحظ فضائل و مناقب جناب امیر المؤمنین علیهم السلام را، چگونه مثبت محبت او با آنحضرت باشد و وصیت ناصبیت را از او دور گرداند، آری تشبیه اهل حق باقوال عباسیه، برای اثبات فضائل اهل بیت، و اثبات خلافت بی‌فاصله جناب امیر المؤمنین علیه السلام، و هم نمسکشان باقوال جاحظ بر مطلوب خود نهایت متین و رزین است.

و باید دانست که از این افاد، رشیدیه بوضوح تمام ظاهر است؛ که کسیکه این عباسیه را از ابرار، و اولی البصائر و الابصار قرار دهد، او بلا ریب معادی و دشمن جناب امیر المؤمنین علیه السلام است.

و نیز فاضل رشید در شبهات خود بر بعض مقامات «صوارم» بعد ذکر

بعضی خلفاء عباسیه گفته :

و نیز می‌گویند یعنی مخالفان اهل حق ، که آنچه از این خلفاء شیعه بر ائمه گذشت ، معاذ الله که از احدی از خلفاء اهل سنت بر آنها گذشته باشد ، پس وای بر این ادعاء تشیع که مخالفین بآن افتخار می‌نمایند ، و این عقیده را مستلزم نجات می‌انگارند ، گو صاحب آن تمام عمر در فسق و فجور گذرانیده باشد کما هو مصرح فی کتبه و احادیثهم و حقه القاسی فی کتابه « مجالس المؤمنین » و غیره من الامامیه فی تصانیفهم<sup>(۱)</sup> . و نیز فاضل رشید در شبهات خود بر بعضی مقامات « صوارم » بعد ذکر هارون و مأمون گفته :

و اعمالیکه از ایشان نسبت باهل بیت طاهرین سرزد شده ، دل و زبان هیچ مسلم باری نمی‌دهد که بتفصیل آن پردازند ، و مع هذا اظهر و اظهر از آن است که محتاج بیان باشد انتهی<sup>(۲)</sup> .

نزد ناظر متدبر بکمال ظهور و وضوح ، از عبارت ایضاح ، و از این هر دو عبارت ، مثل دیگر عبارت رشید ، که در « شوکت عمریه » مذکور است ، کمال شناخت و فطانت حمایت منصور و هارون و مأمون ، و نهایت سماجت و قباحت رعایت این جماعه مطعون ، ثابت گردید .

پس حالا باید دانست که این همه زور و شور و اغراق و مبالغه رشید ، مبنی است بر غفلت و تغافل از افادات و تحقیقات و اعتقادات ائمه و اساطین عالی درجات خودش ، زیرا که اعظم ائمه سنی ، و اکابر ارکان و اجله اعیانشان ، این تکه منحوسه و اقران و امثالشانرا بمدائح عظیمه و مناقب

(۱) شبهات صوارم ص ۳ .

(۲) شبهات صوارم ص ۱۴ .

جلیله می ستایند ، و بیایه عالی از دین و دیانت و فضل و جلالست نشانند ، تا آنکه خلافت حق را ، که جامع قضائل و محاسن و اصل محامد و مناقب است ، و جمعی از ائمه اساطین سنیه کما یظهر من الرجوع الی منهاج السنة لابن تیمیه باثبات آن ، برای حضرت امیر المؤمنین علیه السلام و ثوفی المرتبة الرابعة هم راضی نمیشوند ، و نفی ائمه قوم آنرا از حضرت امام حسین علیه السلام و دیگر ائمه معصومین علیهم السلام که خود ظاهر است نیز ثابت سازند .

پس بر صرف نسبت تشیع عام بینی عباس طعن و استهزاء نمودن ، و از این همه مدح و اطراء و تبجیل و ثنای ائمه و اساطین خود غفلت نمودن ، موجب نهایت تحیر و سبب استغراب غریب است .

اما منصور پر شرور ، که ظالم مدحور و جائر مغرور است ، و مظالم و مخازی او پر افواه خواص و عوام مذکور ، و علی مر الدهور و کمر العصور معروف و مشهور .

پس امام مالک که رکنی بس جلیل است از ارکان اربعه اسلام سنیان ، مقتدی و هادی و معلم بودنش برای خود ، و روحجان و افضلیت و اعلییت او از سائر علماء و ائمه آن زمان ظاهر کرده .

و امام اعظم سنیان حضرت ابی حنیفه ، بمثابة منہمک در ابتغاء مرضی آن جائر جافی بوده ، که بسبب ارضاء او اسقاط خالق را بمقابل و معارضة حضرت امام بحق ناطق حضرت جعفر صادق علیه السلام ایثار کرده . و دیگر اکابر و اساطین ائمه سنیه نیز بذکر مناقب عظیمه و محامد فخیمه برای او ، اوراق دفاتر و اسفار را سیاه ، و احوال معتقدین و مقلدین دیانت و امانت خود تباه می سازند .



علامه عبدالرحمن بن محمد بن خلدون در كتاب «العبر وديوان المبتدأ والخبر» در بيان تنزيه هارون فارشيد از شرب خمر كه اطناب و اسهاب بسيار در آن نموده كما سيجي، عن قريب گفته **﴿﴾** :  
 ولم يكن بينه أي بين هارون وبين جده أبي جعفر بعيد زمن انما خلفه غلاماً، وقد كان أبو جعفر يمكان من العلم والدين، قبل الخلافة وبعدھا، وهو القائل لمالك حين اشار عليه بتأليف «الموطأ» <sup>(۱)</sup> : يا أبا عبد الله انه لم يبق على وجه الارض اعلم مني ومنك، واني قد شغلتني الخلافة، فضع انت للناس كتاباً ينتفعون به، تجنب فيه رخص ابن عباس، وشذات ابن عمر، ووطئه للناس أوطئة.  
 قال مالك: فوالله لقد علمني التصنيف يومئذ، ولقد أدركه ابنه المهدي أبو الرشيد هذا، وهو يتورع عن كسوة الجديد لعياله من بيت المال، ودخل عليه يوماً وهو بمجلسه يباشر الخياطين في ارقاع الخلفان من ثياب عياله، فاستنكف المهدي من ذلك وقال يا امير المؤمنين على كسوة العيال هاننا هذا من عظامي، فقال لك ذلك ولم يصد عنه، ولا سمح بالانفاق فيه من اموال المسلمين، فكيف يلين بالرشيد على قرب العهد من هذا الخليفة وأبوتنه ومارببي عليه من امثال هذه السير في أهل بيته والمتخلق بها أن يعاقر الخمر أو يجاهر بها. <sup>(۲)</sup>

چرا اين عبارت واضح است كه ابن خلدون در مدح و ثنا و ستايش و اطراء ابو جعفر منصور بفايت قصوى كوشيده، كه عظمت مرتبه و جلالت منزلت او در علم و دين قبل خلافت و بعد آن ظاهر ساخته، و براى اثبات جلالت

(۱) الموطأ لمالك بن أنس المتوفى ۱۷۹ في الحديث، شرحه جمع من العلماء مثل البطليوسى المتوفى ۵۲۲، وابن حبيب المالكي المتوفى ۲۳۹، والسيوطى المتوفى ۹۱۱، والقرطبي المتوفى ۴۶۳ والبايجى المتوفى ۴۷۴، وغيرهم.  
 (۲) المغلفه لتاريخ ابن خلدون ص ۱۴ ط بيروت.

مرتبه اوحکایت هدایت منصور مالک بن انس را بطریقه تصنیف ذکر کرده، و خلاصه اش این است که منصور اشاره کرد بر مالک بتألیف موطا و گفت باو که ای ابا عبد الله باقی نمانده بروجہ ارض کسی عالمتر از من و تو، و بدرستی که مشغول ساخته است مرا خلافت .

پس وضع کن بو برای مردم کتابی را که منتفع شوند بآن، و پرهیز کن در آن رخص این عباس، و شدائد این عمر را، و توطئه کن آنرا توطئه کردنی، مالک قسم بایزد ذوالجلال یاد کرده می فرماید: بدرستی که تعلیم کرد مرا منصور تصنیف را این روز.

پس بوجوه عدیده نهایت جلالت و کمال فضل و علم منصور نزد حماة اهل شرور ثابت میگردد :

اول آنکه خود ابن خلدون این حکایت را در مدح و ثناء و اثبات عظمت مرتبه منصور ذکر کرده.

دوم آنکه از آن ثابت است که منصور تصریح کرده بآنکه بدرستی که باقی نمانده بر روی زمین عالمتری از او و از مالک .

پس از این عبارت معلوم شد که سائر علماء و محدثین و محققین ائمه سنیه سوای مالک، که جمعی کثیر و جمعی خفیر در زمان آن هنید شریع بودند، کسی از ایشان بمرتبه منصور نمی رسید، و چون مالک بن انس این دعوی منصور، در مقام مدح منصور و نقل کرده، مقبولیت آن نزد مالک هم ظاهر باشد.

سوم آنکه از آن ظاهر است که منصور خود را مماثل و مقابل مالک ساخته، و مالک نجم الاکمة سنیان است، و فضائل و مناقب او هوش ربای عالمیان، تا آنکه امام شافعی او را بر ابو حنیفه هم ترجیح داده.

حافظ ابو نعيم احمد بن عبدالله الاصفهاني در «حلية الاولياء» گفته :  
 حدثنا محمد بن عبدالرحمن ابن سهل ، أخبرني محمد بن يحيى بن آدم  
 الجوهري، ثنا محمد بن عبدالله بن الحكم، قال: سمعت الشافعي يقول : قال لي  
 محمد بن الحسن : صاحبنا أعلم أم صاحبكم؟ قلت : تريد المكابرة أو الانصاف؟  
 قال : بل الانصاف .

قال قلت: فما الحجة عندكم؟ قال: الكتاب والسنة والاجماع والقياس.  
 قال: قلت: انشدكم الله أصحابنا أعلم بكتاب الله أم صاحبكم؟ قال: اذا انشدتني  
 بالله فصاحبكم.

قلت: فصاحبنا أعلم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أم صاحبكم؟ قال :  
 صاحبكم .

قلت: فصاحبكم أعلم باقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم أم صاحبنا؟ قال :  
 فقال لي: صاحبكم .

قال: فقلت: بقي شيء غير القياس؟ قال: لا .

قلت فنحن ندعي القياس اكثر مما تدعون، وانما يقياس على الاصول ليعرف  
 القياس، قال: ويريد بصاحبه مالك بن انس.<sup>(١)</sup>

وومحیی الدین ابوزکریا یحیی بن شرف النووی در «تهذیب الاسماء واللقب»  
 گفته :

واجتمعت طوائف العلماء على امامته، وجلالته، وعظيم سيادته، وتبجيله،  
 وتوقيره، والاذهان له في الحفظ والتثبت، وتعظيم حديث رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم .

قال البخاري: اصح الاسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر، وفي هذه المسئلة

(١) حلية الاولياء ج ٦ ص ٣٢٩ طبع في دار الكتاب العربي .

خلاف سبق مرات ، فلی هذا المذهب قال الامام أبو المنصور التیمی : أصحابها الشافعی عن مالک عن قافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم .  
وقال سفیان : ما کان اشد انتقاء مالک للرجال .

وقال ابن المدینی : لا اعلم مالکاً ترک انساناً الا من فی حدیثہ شیء .  
وقال احمد بن حنبل وابن معین وابن المدینی : أثبت أصحاب الزہری مالک .  
وقال أبو حاتم : مالک ثقة ، وهو امام الحجاز ، وهو أثبت أصحاب الزہری .  
وقال الشافعی أيضاً : لولا مالک وسفیان یمنی ابن عیینة لذهب علم الحجاز  
وکان مالک اذا شک فی شیء من الحدیث ترکہ کله .  
وقال أيضاً : مالک مطہر ، وحسنہ أخذنا العلم .

وقال حرملہ<sup>(۱)</sup> : لم یکن الشافعی یقدم علی مالک أحداً فی الحدیث .  
وقال وہیب بن خالد : ما بین المشرق والمغرب رجل آمن علی حدیث رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مالک .

وروینا بالاسناد الصحیح فی الترمذی وغیره ، عن أبی ہریرۃ رض ، قال قال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : یوشک أن یضرب الناس آباط المعای فی طلب  
العلم ولا یجدون عالماً أعلم من عالم المدینة .  
قال الترمذی : حدیث حسن<sup>(۲)</sup> .

چہارم آنکہ از این حکایت ظاہر است کہ « موطاً » حسب امر منصور  
مصنف شدہ ، ومنصور مالک را ہدایت باین امر جلیل الشان کردہ .  
پنجم آنکہ از افادہ منصور ظاہر میشود کہ خود او ہم قادر بود بر تصنیف  
کتابی مثل « موطاً » ، لکن شغل خلافت اورا از این تصنیف بازداشتہ .

(۱) حرملہ : هو ابن یحیی بن عبد اللہ الحافظ ، صاحب الشافعی ، توفی سنۃ ۲۴۳ .

(۲) تہذیب الاسماء واللغات ج ۲ ص ۷۵ من القسم الاول .

هشتم آنکه از کلام منصور ظاهر است که او بر محض امر بتصنیف «موطأ» اکتفا نکرده ، بلکه طریقه تصنیف هم او را تعلیم کرده .

هفتم آنکه از این عبارت ظاهر است که اسم «موطأ» از کلام منصور مأخوذ است ، پس مالك نام کتاب خود هم تبرکاً و تیناً از ارشاد او اخذ کرده .

هشتم آنکه مالك قسم بخدای قهار یاد کرده تصریح فرموده بآنکه همراهی تعلیم کرد منصور مرا تصنیف را این روز ، و این ارشاد باسداد مالك ، که از غایت انصاف و تورع و اظهار حق سرزده ، صریح است در آنکه مالك خود را متعلم منصور و مثل متلمذ او وامی نمود ﴿ ۱ ﴾ .

ثبت من ذلك ولاح کون مالك مملوك منصور ، وانه سالك مسلك ارشاد هذا المنور ، و تابع امر هذا المدحور ، ومعط اياه التعظیم الجلیل الموفور (فارجع البصر هل ترى من فطور) <sup>(۱)</sup> .

﴿ واز قول ابن خلدون : «ولقد ادرک ابنه المهدی الخ» ظاهر است که منصور در غایت ورع و زهد و تألم و تحرز از تصرف در اموال مسلمین بوده ، پس مرتبه منصور از حضرت عثمان ، که دست تعدی در اموال مسلمین دراز فرموده بودند کما لا یخفی علی ناظر تشید المطاعن ، نیز بهتر و افضل باشد .

وقاضی القضاة ابوالمؤید محمد بن محمود الخوارزمی در «جامع مسانید» ابوحنیفه میگوید ﴿ :

أبوحنیفه قال: جعفر بن محمد أقره من رأيت، ولقد بعث الي أبو جعفر المنصور أن الناس قد فتنوا بجمهر بن محمد ، فهبي له مسائل شداذاً ، فليخصت أربعين

مسئله، وبعثت بها الى المنصور بالحيرة، ثم أبرد الي قوايته على سريره، وجعفر ابن محمد عن يمينه، فوجدت من جعفر هبة لم أجدها من المنصور، فأجلسني ثم التفت الي جعفر قائلاً: يا أبا عبد الله هذا أبو حنيفة فقال: نعم أهرقه، ثم قال المنصور: صله ما بدا لك يا أبا حنيفة، فجعلت أسأله ويوجب الاجابة الحسنة ويفهم حتى أجاب عن أربعين مسألة، فرأيت أنه أعلم الناس باختلاف الفقهاء، فلذلك أحكم أنه أفقه من رأيت.

أخرجه الحافظ طلحة، عن أبي العباس أحمد بن محمد، عن جعفر بن محمد ابن الحسين، عن أبي نجيب ابراهيم ابن محمد بن زياد عن أبي حنيفة<sup>(۱)</sup>.

﴿از ملاحظه این روایت ظاهر است که ابوحنیفه، حسب اعتراف خودش اطاعت و امتثال امر منصور در برچیدن مسائل صحاب برای معارضه حضرت امام جعفر صادق علیه السلام نموده، وبعد از آن بمزید وقاحت و جسارت تطبیقاً لمخاطر المنصور، واطاعة لهذا الابليس المدحور در صدد معارضه و مقابله آنحضرت برآمده، و داد اظهار کمال عقل و فهم و دین و ولای اهل بیت علیهم السلام داده، پس حسب این روایت منصور مطاع و مقتدای ابوحنیفه باشد، و ابوحنیفه بسبب اطاعت او دین و ایمان خود باخته، و علم معادات و معارضه حضرت صادق علیه السلام بامر او برافراشته، عجب که امام اعظم منیه بجان و دل در اطاعت منصور کوشد، و امتثال امر او و تطبیق خاطر خبیث ذنوائر او را مقدم، و بالاتر از رعایت دین و اسلام یتدارد، و باز فاضل رشید اظهار فضائح او را حمایت او قرار داده، بر اهل حق طعن نماید، و حیرت بر حیرت افزاید.﴾

وقاضي حسين بن محمد الديار بكرى المالكي نزيل مكة در کتاب

(۱) جامع السائید ج ۱ ص ۲۲۲ ط المکتبة الاسلامیة . سمندری (لائل بود).

« خميس في احوال النفس النفيس » كه مصطفی ابن عبدالله القسطنطيني الشهير بحاجي خليفه والكاتب الجليلي الاستنبولي در « كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون » گفته : ﴿

خميس في احوال النفس النفيس في السير : للقاضي حسين بن محمد الديار بكري المالكي، نزيل مكة المكرمة، المتوفى بها في حدود سنة ست وستين وتسعمائة ، وهو كتاب مشهور ، مرتب على مقدمة وثلاثة اركان وخاتمة الخ (۱) مي گوید :

ذكر خلافة أبي جعفر المنصور عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس أمير المؤمنين القرشي الهاشمي ، ثاني خلفاء بني العباس ، امه سلامة البربرية ، ومولده في سنة خمس وتسعين ، وهو أسن من أخيه السفاح كما تقدم ، وكان المنصور في صغره يلقب بمدرك التراب ، وبالطويل أيضاً ، ثم لقب في خلافته بأبي الدوانيق لبخله ، وكان بخيلاً ولمحاسبته العمال والصناع على الدوانيق والحبات سمي بالدوانيقي ، وكان مع هذا ربما يعطي العطاء العظيم .

(صفته) كان اسمر نحيفاً طويلاً مهيباً ، خفيف العارضين ، معرق الوجه ، رطب اللحية ، يخضب بالسواد كان عينه لسانان ناطقان ، تخالطه ابهة الملك بزي النسالة ، تقبله القلوب ، وتبعه العيون ، وكان فعل بني العباس هبة وشجاعة وحزماً ورأياً وجبروتاً ، وجمعاً للمال ، تاركاً للهو والطرب كامل العقل ، جيد المشاركة في العلم والادب ، فقيه النفس وكان يرجع الى عدل وديانة ، وله حظ من صلوة وتدين ، وكان فصيحاً بليغاً خليقاً للامارة ، الا انه قتل خلقاً كثيراً حتى استقام ملكه ، بوبع بالخلافة بعد أخيه السفاح ، اتته البيعة وهو بمكة بعهد السفاح ، لانه كان حج في تلك السنة ، ومكث في الخلافة احدى وعشرين سنة وأحد عشر

شهرآ کذا فی سیرة مظطای<sup>(۱)</sup>.

چون از این عبارت مکرراً واضح است که منصور بمرتبه عالیّه خلافت نبویه فائز بوده .

و نیز از آن ظاهر است که معاذ الله منصور امیر المؤمنین بود ، پس هرگاه منصور خلیفه برحق و امیر المؤمنین باشد ، حالا دیگر کدام فضل دینی باقی است ، که فاضل رشید انتظار ثبوت آن دارد ، یا للمعجب که ذکر ارتداد منصور از تشیع عام ، بسبب خلاف علویه و بیان فضائل و قبایح اعمال ، و انسداد باب شفاعت بر او ، حمایت آن منصور شود و سبب طعن و تشنیع و استهزاء مغریه ، بلکه مثبت ناصیبت گردد ، و الهات مرتبه جلیله خلافت و امامت ، و تلقیب منصور بامیر المؤمنین ، که از القاب خاصه جناب امیر المؤمنین علیه السلام است ، و چندان ابن لقب جبل الشان و عظیم المرتبه است ، که اهل حق اطلاق آن بر دیگر الله معصومین علیهم السلام هم نمیکند ، اصلاً سبب استهزاء و طعن و تشنیع بر حضرات منیه نگردد .

و نیز از این عبارت واضح است که : منصور فعل بنی العباس از روی هیبت و شجاعت و حزم و رأی و صاحب جبروت بوده ، و تارک لهو و لعب و هزل و طرب ، و کامل العقل و جید المشارکة در علم و ادب ، و فقه النفس ، و راجع بسوی عدل و دین ، و صاحب حظ در حلوة و تدبیر بوده .

و بعد ثبوت این همه مدائح عظیمه و مناقب جلیله ظاهر میشود که قول او : الا انه قتل خلفاً الخ از قبیل :

(۱) تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۳۲۴ ط بیروت



ولاعیب فیہم غیر ان سبوفہم بہن قلول من قراع الکتاب  
ومحیی الدین ابو زکریا یحیی بن شرف بن مرۃ النووی در «تہذیب  
الاسماء واللغات» گفتہ : ﴿

ابو جعفر المنصور الخلیفہ مذکور فی المہذب فی آخر باب زکوۃ القطر،  
هو ابو جعفر عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس بن عبد المطلب  
القرشی الهاشمی امیر المؤمنین ابن عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، وهو  
ثانی خلفاء بنی العباس ، واولہم اخوہ ابو العباس عبد اللہ بن محمد بن علی  
ابن عبد اللہ بن عباس المعروف بالسفاح .

قال ابن قتیبہ : بویع ابو العباس السفاح یوم الجمعة ثلث عشرة لیلة خلت  
من شهر ربيع الآخر سنة ثنتين وثلثین ومائة ، وترفی السفاح بالانبار فی ذی  
الحجة سنة ست وثلثین ومائة ، وولی الخلافة بعدہ اخوہ ابو جعفر المنصور  
صاحب الترجمة .

قال : وولی الخلافة وهو ابن احدى واربعین سنة تقریباً ، ومولده بالسراة  
فی ذی الحجة سنة خمس وتسعین من الهجرة ، بویع بالانبار یوم مات اخوہ  
العباس السفاح ، ومضى ابو جعفر حتی قدم الکوفة فصلى بالناس ، ثم شہس  
منہا حتی قدم الانبار ، وقدم علیہ ابو مسلم قتلہ ابو جعفر فی شعبان سنة سبع  
وثلثین ومائة برومية المدائن ، وخرج ابو جعفر حاجاً سنة اربعین ومائة واحرم من  
الحیرة ، وامر قبل خروجه بالمسجد الحرام ان یوسع فی سنة تسع وثلثین ومائة  
فلما قضی حجه صدر الی المدينة فاقام بها مدة ، ثم توجه الی الشام حتی صلی  
فی بیت المقدس ، ثم انصرف الی الرقة ، ثم سلك القرات حتی نزل المدينة  
الهاشمية بالکوفة ، وحضر الموسم سنة اربع واربعین ومائة .

ثم تحول الی بغداد سنة خمس واربعین ومائة ، فبناها واتخذها منزلاً سنة

ست واربعين ومائة ، وتوفي حاجاً لسبع وقيل لست خلون من ذي الحجة سنة ثمان وخمسين ومائة عند بئر ميمون ، ودفن بأعلى مكة وكانت خلافته اثنتين وعشرين سنة الا اياماً .

ثم ولي بعده ابنه المهدي ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله ابن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس يوم وفات ابيه بمكة .

قال ابن قتيبة : وكان للمنصور من الاولاد المهدي اسمه محمد ، وجعفر ، وصالح ، وسليمان ، وهسي ، ويعقوب ، والقاسم ، وعبد العزيز ، والعباس ، والعالية<sup>(١)</sup> .

﴿ وصلاح الدين محمد بن شاكر بن احمد الخازن در كتاب «فوات الرويات» كفته : ﴾

عبد الله بن محمد بن علي ابن عبد الله بن العباس ابو جعفر المنصور امير المؤمنين .

ولد سنة خمس وتسعين وكان قبل الخلافة يقال له : عبد الله الطويل ، صرف في الافاق الى الجزيرة<sup>(٢)</sup> والعراق واصبهان وفارس ، اتته الخلافة وهو بمكة ، هدد اليه اخوه السفاح ، وكان اسمر طويلاً نحيفاً خفيف العارضين ، مرق الوجه رطب الجبهة ، يخضب بالسواد ، كان حينه لسانان ناطقان ، يخاطبه ابهة الملك بزي النساك ، تقبله القلوب ، وتبته الميون ، وكان من افراد الدهر حزمياً ورأياً ودعاءً ، وجبروتاً ، حريصاً على جمع المال ، وكان يلقب «ابا الدوانيق» لمحاسبته الكتاب والعمال على الدوانيق ، وكان شجاعاً مهيباً تاركاً للهو واللعب ، كامل العقل ، قتل خلقاً كثيراً حتى ثبت الامر له ولولده ، وكان فيه عدل ، وله حظ من

(١) تهذيب الاسماء للنووي ج ٢ ص ٢٠٤ من القسم الاول

(٢) في ط بيروت بتحقيق الدكتور احسان : الى الحيرة

صلوة وعلم وفقه .

توفي محرماً على باب مكة في سادس ذي الحجة سنة ثمان وخمسين ومائة ودفن ما بين الحجون وبئر ميمون ، وكان فعل بني العباس ، وكان بليفاً فصيحاً ولما مات خلف في بيوت الاموال تسعمائة الف الف دينار وخمسين الف الف درهم .

وقال : رأيت كأنني في الحرم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة ، وبابها مفتوح ، فنادى مناد اين عبد الله ؟ فقام أخي أبو العباس السفاح حتى صار على الدرجة ، فادخل فما لبث ان اخرج ومعه لسواء اسود على فناء قدر أربعة أذرع ، ثم نوذي اين عبد الله ؟ فقامت الى الدرجة فاصعدت فاذا رسول الله وأبو بكر وعمر وهلال ففقد لي ، واوصاني بامته ، وعصمتي بعمامة ، وكان كورها ثلاثة وعشرين ، وقال : اخذها اليك ابا الخلفاء الى يوم القيامة .

وعاش اربعاً وستين سنة ، وتوفي ببئر ميمون من ارض الحرم، وكان يقول حين دخل في الثلث وستين : هذه تسميها العرب القائلة والحاصدة .<sup>(۱)</sup>

﴿ومحمد بن عيسى الدميري الشافعي در «حياة الحيوان» در ذكر ابي

جعفر منصور گفته:﴾

وكان طويلاً اسمر نحيفاً خفيف اللحية ، رحب الجبهة ، كان عيبه لسانان ناطقان، صارماً مهيباً، ذا جبروت وسلطنة، وحزم وعزم، ورأي وشجاعة ، وكمال عقل ودهاء، وحلم وعلم وفقه وخبرة بالامور، تقبله النفوس، وتهابه الرجال كان يخلط ابهة الملك بزي ذي النسك، وكان بخيلاً بالمال الا عند النوائب.<sup>(۲)</sup>

﴿از اين عبارت واضح است كه منصور علاوه بر جبروت وسلطوت ،

(۱) فوات الوفيات ج ۲ ص ۲۱۶ ط بيروت

(۲) حياة الحيوان ج ۱ ص ۷۵ ط مصر

صاحب حزم وعزم ورأى وشجاعت، وكمال عقل ودهاء وحلم وعلم وفقه  
وتخبرت بامور بوده، ونفوس مردم او را قبول میکرد، ونیز از او هیبت  
می نمودند، وخطب میکرد با ابهت ملك لباس اهل نسلك را.

وعماد الدین ادریس بن علی بن عبدالله در کتاب «کنز الاخبار فی السیر  
والاخبار» در ذکر منصور گفته :

وكان ملكاً حازماً مجرباً للامور ، ذا ميامنة حسنة في ملكه ، بذالاً للاموال  
عند الحروب والشدود، ممسكاً لها الامساك الكافي في غير ذلك ، كان شغله في  
صدر النهار بالامر والنهاي والولايات والعزل وفتح الثغور والاطراف، وانتظار  
في النفقات والخراج، ومصلحة معاشره الرعية، فاذا صلى العصر جلس لاهل بيته  
ومن أحب أن يسامره، فاذا صلى العشاء نظروا فيما ورد عليهم من كتب الثغور والافاق  
وشاور سماره في ذلك بما أحب الى ثلث الليل ، ثم يأوي الى فراشه ، فاذا  
بقي من الليل قدر ثلثه ، قام فتوضأ وصلى حتى يطلع الفجر ، ثم يخرج لمصلى  
بالناس ويعود الى ايوانه .<sup>(۱)</sup>

از این عبارت هم جلالت وعظمت منصور، وحزم وتجربه وحسن  
سیاست او ، واشتغال او باشغال حسنه، وكثرت عبادت ظاهر است .  
وجلال الدین عبد الرحمن بن ابی بكر السيوطی در «تاریخ الخلفاء»  
گفته :

المهدي أبو عبدالله محمد بن المنصور، ولد بأيذج سنة سبع وعشرين ومائة،  
وقبل سنة ست وعشرين .

وامه أم موسى بنت منصور الحميرية ، وكان جواداً ممدحاً مليح الشكل ،

(۱) كنز الاخبار الباب الثاني من الكتاب سنة ۱۵۸ مخطوط في مكتبة المؤلف

محبياً الى الرعية، حسن الاعتقاد تتبع الزنادقة ، وافنى منهم خلقاً، وهو اول من أمر بتصنيف كتب الجدل في الرد على الزنادقة والملحدین ، روى الحديث عن أبيه، وعن مبارك بن فضالة.

حدث عنه يحيى بن حمزة، وجعفر بن سليمان الضبي، ومحمد بن عبدالله الرقاشي، وأبو سفيان سعيد بن يحيى الحميري .  
قال الذهبي: وما علمت قيل فيه جرحاً ولا تعديلاً.

وأخرج ابن عدي من حديث عثمان مرفوعاً: المهدي من ولد العباس عسى .  
تفرد به محمد<sup>(١)</sup> بن الوليد مولى بني هاشم، وكان يضع الحديث.  
وأورد الذهبي هنا حديث ابن مسعود مرفوعاً: المهدي يواطى اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي . أخرجه أبو داود والترمذي وصححه .  
ولما شب المهدي أمره أبوه على طبرستان وما والاها، وتأدب وجالس العلماء وتميز، ثم ان أباه عهد اليه .

فلما مات بويغ بالخلافة ووصل الخبر اليه ببغداد، فخطب الناس فقال: ان أمير المؤمنين عبد ذي فأجاب ، وأمر فاطاع، واخرودقت حينئذ فقال : قد بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند فراق الاحبة، ولقد فارقت عظيماً وقلدت جسيماً ، فعند الله احتسب أمير المؤمنين ، وبه أستمين على خلافة المسلمين ، أيها الناس أسروا مثل ماتعون من طاعتنا تهيبكم العافية وتحمدوا العاقبة ، واخفضوا جناح الطاعة، لمن نشر معدته فيكم، وطوى الاصر عنكم ، وأهال عليكم السلامة من

(١) محمد بن الوليد : بن امان القلانسي البغدادي المتوفى ٢٦٣ - قال الذهبي

في الميزان : من ابا طيله : الحديث المرفوع عن ابن عباس «ما من زمان من زمانكم الا وهو يلقح بعبدة من زمان الجنة».

حیث رآه الله مقدما ذلك، والله لافئین عمري بین عقوبتکم والاحسان الیکم. (۱)  
 ﴿از این عبارت ظاهر است: که مهدی پسر منصور که جواد ممدوح بود،  
 ورعیت او را دوست میداشتند، واعتقاد او نیکو بود، که تتبع زنداقه  
 کرده، وخلقی را از ایشان بدار الفناء فرستاده، و او را اول کسی است که  
 حکم فرموده بتصنیف کتب جدل در رد بر زنداقه و ملحدین، پدر خود  
 منصور را بامیر المؤمنین ملقب ساخته، و بروفات او گریسته، و عظمت  
 و جلالت او ظاهر ساخته.

وبعد ثبوت این همه مدایح و مناقب منصور، نزد ائمه سنیّه، و ظهور  
 خلافت و امامت او، توان گفت که طعن و تشنیع فاضل رشید، گویند ظاهر  
 برنگ دیگر است، لکن در حقیقت وجهش آنست که چرا صاحب «مجالس»  
 قبايح و شنايع اعمال و عداوت منصور با آل علی بیان کرده، قبح حال  
 خلیفه و امیر المؤمنین سنیّه ظاهر فرموده، کشف قناع از حال ائمه سنیّه که  
 مادیح و معظم منصورند نموده.

اما هارون رشید نازشید که متعصب عنید، و ناصبی شدید، و شیطان مرید  
 بوده، پس او هم مدح اکابر و اجله سنیان و اساطین دین ایشان است.  
 این خطون در کتاب العبر گفته: ﴿

ومن الحکایات المدعولة للمورخين ما ينقلونه كافة في سبب نكبة الرشيد  
 للبرامكة: من قصة العباسية اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد مولا، وانه لکلفه  
 بمكانهما من معاقرته اياهما الخمر، اذن لهما في عقد النکاح دون الخلوة، حرصاً  
 علی اجتماعهما في مجلسه، وان العباسية تحيلت علیه في التماس الخلوة به

(۱) تاریخ الخلفاء ص ۲۵۳ ط القاهرة

لما شفها من جبهتي واقها، زعموا في حالة سكر فحملت، ووشي بذلك الرشيد فاستغضب .

وهيات ذلك من منصب العباس في دينها وأبويها وجلالها، وانها بنت عبد الله بن عباس، ليس بينها وبينه الا أربعة رجال هم اشراف الدين وعظماء الملة من بعده .

العباس بنت محمد المهدي بن عبدالله أبي جعفر المنصور بن محمد السجاد بن علي أبي الخلفاء بن عبدالله ترجمان القرآن بن العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم، ابنة خليفة، اخت خليفة، محفوفة بالملك العزيز، والخلافة النبوية، وصحبة الرسول، وهومته، وامامة الملة، ونور الوحي، ومهبط الملائكة من سائر جهاتها، قريبة عهد ببداوة العروبة، وسداجة الدين البعيدة عن عوائد الترف ومرائع الفواحش .

فاين يطلب الصون والعفاف اذا ذهب عنها ؟ أو اين يوجد الطهارة والذكاء اذا فقد من بينها ؟ وكيف تلحم نسبها بجعفر بن يحيى ؟ وتدنس شرفها العربي ، بمولى من موالى المعجم بملكة جده من الفرس أو بولاء جدها من عمومة الرسول واشراف قريش، وخاينه ان جذبت دولتهم بضعه وضبع أبيه ، واستخلصتهم ورفقتهم الى منازل الاشراف، وكيف يسوغ من الرشيد ان يصهر الى موالى الاعاجم على بعد همته وعظم آبائه ؟ ولونظر المتأمل في ذلك نظر المنصف ، وقاس العباس باينة ملك من عظماء ملوك زمانه، لاستكف لها عن مثله مع مولى من موالى دولتها وفي سلطان قومها واستنكره ولج في تكذيبه، واين قدر العباس والرشيد من الناس .

وانما نكب البرامكة ما كان من استبدادهم على الدولة، واحتجائهم<sup>(١)</sup> اموال

(١) احتجن المال : ضمه واحتراء

الجباية، حتى كان الرشيد يطلب اليسير من المال فلا يصل اليه، فقلبه على امره،  
وشاركوه في سلطانه، ولم يكن له معهم تصرف في امور ملكه، فعظمت آثارهم،  
وبعد صيتهم، وعمرؤا مراتب الدولة وخططها بالمرؤساء من ولدهم وصنائعهم،  
واحتازوها عن سواهم من وزارة وكتابة وقيادة وحجابة وسيف وقلم.

يقال: انه كان بدار الرشيد من ولد يحيى بن خالد خمسة وعشرون رئيساً من  
بين صاحب سيف وصاحب قلم، زاحموا فيها أهل الدولة بالمناكب، ودفعوهم  
عنها بالراح لمكان ايهم يحيى من كفالة هارون ولي عهد وخليفة حتى شب في  
حجره، ودرج من هشه، وغلب على أمره، وكان يدهوه يابث فتوجه الايثار من  
السلطان اليهم، وعظمت الدولة منهم، واتسعت الجاه عندهم، وانصرفت نحوهم  
الوجوه.

وخضعت لهم الرقاب، وقصرت عليهم الامال، وتخطت اليهم من اقصى  
التخوم هدايا الملوك، وتحف الامراء، وميرت الى خزائهم في سبيل التزلف<sup>(١)</sup>  
والاستمالة اموال الجباية، واقاضوا في رجال الشيعة وعظماء القرابة العطاء،  
وطوفهم المن، وكسبوا من بيوتات الاشراف المعدم وفكروا العاني، ومدحوا بما  
لم يمدح به خليفتهم، واسنوا<sup>(٢)</sup> لعفائهم<sup>(٣)</sup> الجوائز والصلوات، واستولوا على  
القرى والضباع من الضواحي والامصار في سائر الممالك، حتى آسفوا البطانة،  
واحقدوا الخاصة، واخصبوا أهل الولاية :

فكشفت لهم وجوه المناقشة والمسد، ودبت الى مهادهم الوثير من الدولة  
عقارب السعاية، حتى لقد كان بنو قحطبة اخوال جعفر من اعظم الساعين عليهم لم

(١) التزلف : التقدم والتقرب

(٢) اسنى الجائزة : جعلها سنية ورفيعة

(٣) العفاة بضم العين : جمع العافي وهو كل طالب فضل لورزق



تعطفتهم لما وقر في نفوسهم من الحسد عواطف الرحم ، ولاوزعتهم لأواصر  
القراية، وقارن ذلك عند مخدومهم نواشي الغيرة والاستكلف من الحجر والانفة،  
وكلمن الحقوق التي بعثها منهم صفائر الدالة، وانتهى بها الاصرار على شأنهم  
الى كبائر المخالفة ، كقصتهم في يحيى بن عبد الله ابن الحسن بن حسن بن علي  
ابن ابي طالب أخي محمد المهدي الملقب بالنفس الزكية الخارج على المنصور،  
ويحيى هذا هو الذي استنزله الفضل بن يحيى من بلاد الديلم على امان الرشيد  
بخطه ، وبذل لهم فيه ألف ألف درهم على ما ذكره الطبري ، ودفعه الرشيد الى  
جعفر ، وجعل اعتقاله بداره والى نظره فحبسه مدة .

ثم حملته الدالة على تخلية سبيله والاستبداد بحل عقاله حرماً للبناء أهل  
البيت بزعمه، ودالة على السلطان في حكمه، وسأله الرشيد عنه لما وصى به اليه،  
فعلن وقال اطلقته، فأبدى له وجه الاستحسان، واسرها في نفسه، فأوجد السبيل  
بذلك على نفسه وقومه ، حتى نل عرشهم واكفشت عليهم سماؤهم ، وخسفت  
الأرض بهم وبنادهم، وذهبت سلفاً ومثلاً للآخرين أبايهم، ومن تأمل أخبارهم  
واستقصى سير الدولة وسيرهم، وجد ذلك محقق الاثر ممهد الأسباب .

وانظر ما نقله ابن عبد ربه، في مفاوضة الرشيد عم جده داود بن علي في شأن  
نكبتهم، وما ذكره في باب الشعراء من كتاب «العقد» في معاورة الاصمعي للرشيد  
وللفضل بن يحيى في سيرهم، تفهم انه انما قلهم الغيرة والمنافسة في الاستبداد  
من الخليفة فمن دونه، وكذلك ما تحيل به اعدائهم من البطانة فيما دسوه للمغنين  
من الشعر احتياله على اسماعه للخليفة وتحريك حفاظهم لهم وهو قوله :

ليست هنداً انجزتنا مائتد      وشفت انفسنا مما نجد

واستبدت مرة واحدة      انما العاجز من لا يستبد

وان الرشيد لما سمعها قال: أي واقه اني عاجز حتى بعثوا بامثال هذه كما من

غيره، وسلطوا عليهم بأس انتقامه ، نعوذ بالله من غلبة الرجال وسوء الحال .  
 واما ماتموره به الحكاية من معاقرة الرشيد الخمر ، واقتران سكره بسكر  
 النديمين، فحاش لله ما علمنا عليه من سوء ، واين هذا من حال الرشيد وقيامه بما  
 يجب لمنصب الخلافة من الدين والعدالة؟ وما كان عليه من صحابة الطماء والاولياء،  
 ومحاوراته للفضيل بن عياض، وابن السماك، والعمرى، ومكانته سفيان الثوري،  
 وبكائه من مواظهم، ودعائه بمكة في طوافه، وما كان عليه من العبادة، والمحافظة  
 على أوقات الصلوات، وشهود الصبح لأول وقتها .

حكى الطبري وغيره انه كان يصلي في كل يوم مائة ركعة نافلة ، وكان يفرز  
 هاماً ويحج هاماً، ولقد زجر ابن أبي مريم مضحكه في سمره، حين تعرض له بمثل  
 ذلك في الصلوة لما سمعه يقرأ : «ومالي لا أعبد الذي فطرني»<sup>(١)</sup> وقال : والله ما  
 أدري لم؟ فما نمالك الرشيد ان ضحك؟

ثم التفت اليه مضطرباً وقال يا بن أبي مريم : في الصلوة أيضاً اياك والقرآن  
 والدين ولك ماشئت بهما .

وأيضاً فقد كان من العلم والسذاجة بمكان لقرب عهده من سلفه المنتحلين لذلك،  
 ولم يكن بينه وبين جده أبي جعفر بعيد زمن .

انما خلفه غلاماً، وقد كان أبو جعفر بمكان من العلم والدين قبل الخلافة قوياً،  
 وهو القائل لما لك حين أشار عليه بتأليف «الموطأ» : يا ابا عبد الله انه لم يبق على وجه  
 الارض اعلم مني ومنك، واني قد شغلتنى الخلافة، فضع أنت للناس كتاباً ينفعون  
 به، تجنب فيه رخص ابن عباس، وشذائد ابن عمر ، ووطئه للناس توطئة، قال  
 مالك : فوافقه لقد علمني التصنيف يومئذ .

ولقد أدركه ابنه المهدي أبو الرشيد هذا، وهو يتورع عن كسوة الجديد ليعياله

من بيت المال، ودخل عليه يوماً، وهو بمجلسه يباشر الخياطين في أرقاع الخلقان من ثياب عياله، فاستنكف المهدي من ذلك، وقال يا أمير المؤمنين: على كسوة العيال عامنا هذا من عطائي، فقال له: لك ذلك ولم يصده عنه، ولا سمح بالاتفاق فيه من أموال المسلمين.

فكيف يليق بالرشيد على قرب العهد من هذا الخليفة وابوته وما ربي عليه من امثال هذه السير في أهل بيته والخلق بها ان يعاقر الخمر ويجاهر بها، وقد كانت حالة الاشراف من العرب الجاهلية في اجتناب الخمر معلومة، ولم يكن الكرم شجرتهم، وكان شربها ملعة عند الكثير منهم، والرشيد وآبأؤه كانوا على نبج<sup>(١)</sup> من اجتناب المذمومات في دينهم ودنياهم، والتخلق بالمحامد واصناف الكمال ونزهات العرب.

وأنظر ما نقله الطبري والمسعودي في قصة جبريل بختيشوع الطيب حين احضر له السمك في مائدته فحماء عنه.

ثم امر صاحب المائدة بحمله الى منزله، وقطن الرشيد وارتاب به، ودمر نعامه حتى عاينه يتناوله، فاخذ ابن بختيشوع للاعتذار تلك قطع من السمك في ثلاثة اقداح، خلط احديها باللحم المالح بالتوابل والبقول والبرارد والحلوى، وصب على الثانية ماء مثلجاً.

وعلى الثالث خمرأ حرقاً، وقال في الاول والثاني:

هذا طعام أمير المؤمنين ان خلط السمك بغيره أولم يخلطه، وقال في الثالث وهذا طعام ابن بختيشوع ودفعها الى صاحب المائدة، حتى اذا انتبه الرشيد، واحضره للتوبيخ، أحضر الثلاثة الاقداح، فوجد صاحب الخمر قد اختلط وماع<sup>(٢)</sup> وتفتت

(١) الشج بفتح التاء والباء : معظم الشيء ووسطه

(٢) ماع : سال وجرى على وجه الارض

ووجد الآخرين وقد فسدوا وتغيرت رايحتهما، فكانت له في ذلك معذرة، وتبين من ذلك ان حالة الرشيد في اجتناب الخمر كانت معروفة عند بطانته وأهل مائدته ، ولقد ثبت عنه انه عهد بحبس أبي فواس لما بلغه من انهاكه في المعاقرة حتى تاب واللع .

وانما كان الرشيد يشرب نبيذ التمر على منسوب أهل العراق ، وقناويهم فيها معروفة، واما الخمر الصرفة فلا سبيل الى اتهامه به، ولانقليد الاخبار الواهية فيها، فلم يكن الرجل بحيث يواقع محرماً من اكبر الكبائر عند العلة، ولقد كان اولئك القوم كلهم بمنجاة من ارتكاب السرف والترف فسي ملايسهم وزينتهم وسائر متناولاتهم ، لما كانوا عليه من خشونة البداوة وسذاجة الدين التي لم يفارقوها بعد، فما ظنك بما يخرج عن الاباحة الى الحظر، ومن الحلية الى الحرمة .

ولقد اتفق المؤرخون الطبري والمسعودي وغيرهم على أن جميع من سلف من خلفاء بني امية ، وبني العباس انما كانوا يركبون بالحلية الخفيفة من الفضة في المناطق والسيوف واللجم والسروج، وأن أول خطبة أحدث الركوب بحلية الذهب هو المعتز بن المتوكل ثامن الخلفاء بعد الرشيد ، وهكذا كان حالهم أيضاً في ملايسهم فما ظنك بمشاربهم، وتبين ذلك بأنهم من هذا اذا فهمت طبيعة الدولة في أولها من البداوة والنضاضة كما نشرح في مسائل الكتاب الاول انشاء الله تعالى والله الهادي الى الصواب<sup>(١)</sup>.

بازاين عبارت واضح است كه ابن خلدون عباسه را، كه اخوت هارون رشيد بود ، چندان در عظمت وجلالت وديانت قرار داده ، كه صدور احتيال از او در خلوت بازوج خودش ، وایقاع وقاع را با او از زوج او هم در حال سكر ممتنع ومحال دانسته ، وانرا از منصب عالي او دور

(١) تاريخ ابن خلدون ج ١ ص ١٢ - ١٥

انگاشته .

چه حاصل کلامش آنستکه دوراست این امر از منصب عباسه در دین او و ابوبین او و جلال او ، و بدستیکه عباسه بنت عبدالله بن عباس بود ، نیست در میان او و در میان عبدالله بن عباس مگر چار مرد ، که ایشان اشراف دین اند ، و عظماء ملتند بعد این عباس .

زیرا که عباسه بنت محمد مهدی است ، و او ابن عبدالله بن جعفر منصور و او ابن محمد مجاد ، و او ابن علی ، و او ابن عبدالله بن عباس است ، پس عباسه بنت خلیفه ، و اخت خلیفه است ، محفوف است بملك عزیز ، و خلافت نبویه ، و صحبت رسول ، و عصمت آنحضرت ، و امامت ملت ، و نور وحی و مهبط ملائکه ، از سائر جهات قریبه العهده است بپداوت هریت و مذاجت دین ، و بعد است از عوالم عرف و مراتع فواحش پس کجا طلب کرده شود صون و عفاف هرگاه برود از او ؟ یا کجا یافته شود طهارت و ذکا هرگاه مفقود شود ازیت او ؟ الی آخر ماسوده بتشدقه و لج فی تنسیقه و تلفیقه و کدح فی تزویره و تزویفه .

و این همه مدایح که برای عباسه ثابت کرده ، و بسبب آن تنزیه او از احتیال در ایقاع و قاع با او نموده ، همه در برادرش هارون بالاولی موجود است .

پس بنا بر این ثابت شد تنزیه هارون نیز از فواحش و قوادح ، و او هم حسب معتقد ابن خلدون صاحب فضل و کمال ، و متصف بدین و جلال ابن اشراف دین و عظماء ملت بعد این عباس خلیفه بن خلیفه ، محفوف بملك عزیز ، و خلافت نبویه ، و صحبت رسول ، و عصمت آنحضرت ، و امامت ملت ، و نور وحی ، و مهبط ملائکه از سائر جهات باشد و قریب

العهد بیداوت عربیت وسذاجت دین ، وبعید از عوائد ترف و مراتع  
فواحش باشد، و کجا طلب کرده شود صون و عفاف هر گاه برود از او ؟  
و کجا یافته شود طهارت و ذکاء هر گاه مفقود شود از بیت او ؟  
و نیز از این عبارت ظاهر است که مهدی و منصور و محمد و علی اشراف  
دین و عظماء ملت بودند .

و نیز از قول او: ماثمونه به الحکایة الخ ظاهر است نهایت تعظیم و اجلال  
و تفخیم و اکبار رشید حنید رأس الاشرار که تیرته و تنزیه او از معاقره  
خمر و افتران سکر او بسکرنده مان نموده، و آیه کریمه : « حاش لله ما  
علمنا علیه من سوء »<sup>(۱)</sup>، که در حق حضرت یوسف است، بحق آن جائر  
حائر خوانده، و تصریح کرده بآنکه رشید قیام میکرد بآنچه واجب است  
برای منصب خلافت از دین و عدالت .

و نیز صحابت علماء و اولیاء، و محاورات او برای فضیل بن عیاض ،  
و ابن السماک ، و عمری ، و مکانیت او بسفیان ثوری ، و بکاء او از  
مواظط ایشان ، و دعاء او در مکه در حال طواف ثابت کرده ، و باین  
همه احتجاج و استدلال بر هدم جواز صدور فاحشه و معصیت از رشید  
نموده .

و نیز مرتبه عبادت او و محافظت او را بر اوقات صلوة ، و مشهود صبح  
بأول وقت ظاهر ساخته ، و آنرا مانع از ارتکاب فاحشه گردانیده .  
و نیز ذکر کرده که طبری و غیر او حکایت کرده اند که پدر مستیکه رشید  
میخواند، در هر روز صد رکعت نافله، و غزو میکرد یکسال و حج میکرد  
یکسال .

و نیز از قول او : و أيضاً قد كان من العلم والمذاجة الخ ثابت است که هارون رشید رتبه عالیّه از علم و مذاجت دین داشته ، بسبب قرب خود از سلف او که متحلین علم و مذاجت دین بودند .

و از قول او : ولم يكن بينه وبين جده أبي جعفر الخ واضح است که در میان رشید و در میان منصور زمانی بعد نبوده ، و منصور بمرتبه عالیّه از علم و دین قبل خلافت و بعد آن فائز بوده .

پس رشید هم صاحب ورع و دین و بعد از حالات فاسقین و فاجرین باشد .

و از قول او : فكيف يليق بالرشيد الخ ظاهر است که رشید بسبب قرب همد از منصور ، و ابوت او ، و تربیت یافتن بر امثال این سیر حمیده و خصال صالحه در اهل بیت خود ، و تخلق بآن از معاشرت خمر و مجاهرت بآن منزّه و مبری بوده .

و از قول ابن خلدون : وقد كانت حالة الاشراف الخ ظاهر است که حالت اشراف از هرب جاهلیت در اجتناب خمر معلوم بود و کرم شجره ایشان نباشد ، و شرب خمر را مذمت و عیب دانند ، پس با هارون رشید اولی است بآنکه اجتناب از شرب خمر کند ، و ارتکاب آن نشمایند ، و انرا مذموم و ملامت داند ، و دامن خود از آن افشاند .

پس هرگاه شناخت شرب خمر باین مرتبه در زمان جاهلیت ثابت گردید از اینجا نهایت فطاحت بهتانی که العیاذ بالله بر جناب امیر المؤمنین علیه السلام فرا بسته اند ، و ترمذی بایراد آن در «صحیح»<sup>(۱)</sup> خود نیل ناصیبت بر جبین

(۱) الجامع الصحیح للترمذی ج ۵ ص ۲۳۸ الحدیث (۳۰۲۶) ط بیروت

خود گذاشته، و ملتانی در « تمویه »<sup>(۱)</sup> و شاه سلامت الله در « معرکه »<sup>(۲)</sup> بذکر آن مبادرت میکنند ، و بنای دین و اسلام ظاهری خود هم میکنند بمرتبه قصوی ظاهر شد .

و از قول او: «والرشید و آبائه» الخ ظاهر است که رشید و آبای رشید بر مکان عظیم از اجتناب مذمومات در دین و دنیای خود بودند، و متخلق بودند بمحامد و اوصاف کامل و نزعات عرب .

و از قول او: «اما الخمر الصرف» الخ واضح است که سبیلی نیست باتهام رشید بشرب خمر صرف ، و نه جائز است تقلید اخبار در این باب .

و از قول او: «ظلم یکن الرجل» الخ پیداست که رشید بالاتر از آن بود که موافقت محرم که از اکبر کبائر نزد اهل ملت باشد بنماید . پس از این عبارت مثل دیگر تصریحات او ظاهر شد که نزد این خاندون سفک دماء اولاد اهل بیت علیهم السلام که از رشید واقع شده ، هرگز محرم و از اکبر کبائر نزد اهل ملت نبوده . فنمود بالله من هذا النصب الصریح والعناد القطیع الذی یضمر منه الجلود وینفجر الجلود .

و از قول او: «لقد کان اولئك القوم» الخ واضح است که رشید و امثال او همه بالاتر از آن بودند که ارتکاب سرف و ثرف ، در ملاپس خود و زینت خود و سایر متاولات خود نمایند ، بسبب آنکه متصف بودند بخشونت بداوت و سذاجت دین ، که مفارقت آن نکرده بودند تا حال .

(۱) تمویه الملتانی ص ۳۴۵

(۲) معرکه الاراء ص ۲۳۷



وا از این عبارت هم نهایت عظمت و جلالت دینی و ورع ، و تقوی وزهد ، و کمال حزم و احتیاط ، و حسن ادب و خلق رشید و امثال او ظاهر است ، که از ارتکاب مباحات هم در متناولات اجتناب میکردند ، فَمَا ظَنُّكَ بِالْمَحْرَمَاتِ وَالْمَحْظُورَاتِ ، و هر چند ثبوت این اولویت خود از این عبارت ظاهر بود ، لکن ابن خلدون بر آن اکتفا نکرده ، بمزید اهتمام و عنایت و انهماك در تعظیم و تبجیل هارون و امثال او ، که در تمام این فصل سراسر هزل مطمح نظر داشته ، تنبیه بر ثبوت این اولویت کرده ، حیث قال : فَمَا ظَنُّكَ بِمَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِبَاحَةِ ، الخ که از این عبارت ظاهر است که هر گاه رشید و امثال او احتراز و اجتناب از مباحات نرف در متناولات خود داشتند .

پس بر اثبات وصیای ایشان از محظورات و محرّمات بالاولی و قطعاً و حتماً ظاهر است ، و ظن آن ظن باطل .

و نیز ابن خلدون در کتاب «العبر و دیوان المبتدء والخبر» گفته :  
أَعْلَمُ أَنَا قَدِمْنَا الْكَلَامَ عَلَى الْإِمَامَةِ وَمَشَرَوْعَيْنَهَا ، لَمَّا فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ وَأَنَّ حَقِيقَتَهَا  
النَّظَرُ فِي مَصَالِحِ الْإِمَامَةِ لِدِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ ، فَهُوَ وَلِيُّهُمْ وَالْأَمِينُ عَلَيْهِمْ ، يَنْظُرُ لَهُمْ  
ذَلِكَ فِي حَيَاتِهِ ، وَيَتَّبِعُ ذَلِكَ إِنْ يَنْظُرُ لَهُمْ بَعْدَ مَمَاتِهِ ، وَيَقِيمُ لَهُمْ مَنْ يَتَوَلَّى أُمُورَهُمْ  
كَمَا كَانَ هُوَ يَتَوَلَّاهَا وَيَتَّقُونَ بِنَظَرِهِ لَهُمْ فِي ذَلِكَ ، كَمَا وَقَّعُوا بِهِ فِيمَا قَبْلَ ، وَقَدْ  
عَرَفَ ذَلِكَ مِنَ الشَّرْعِ بِاجْتِمَاعِ الْإِمَامَةِ عَلَى جَوَازِهِ وَانْتِقَادِهِ ، إِذْ وَقَعَ بِعَهْدِ أَبِي بَكْرٍ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِعُمَرِ بْنِ الْخَطَّابِ مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَأَجَازَوْهُ وَأَوْجَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِهِ  
طَاعَةَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُمْ ، وَكَذَلِكَ عَهْدُ عُمَرَ فِي الشُّرُورِ إِلَى السَّنَةِ  
بَقِيَةِ الْعَشْرِ<sup>(۱)</sup> ، وَجَمَلَ لَهُمْ أَنْ يَخْتَارُوا لِلْمُسْلِمِينَ قُضُوصَ بَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ ، حَتَّى

(۱) العشرة : هم الذين بشروا بالجنة على اعتقاد القوم ، وهم : أبو بكر ، وعمر .

أفصى ذلك الى عبدالرحمن بن عوف فاجتهد وناظر المسلمين فوجدهم متفقين على عثمان وعلى علي، فأثر عثمان بالبيعة على ذلك، لموافقته اياه على لزوم الاقتداء بالشيخين في كل ما يعن "دون اجتهاده"، فانهقد امر عثمان لذلك، واوجبوا طاعته والامان الصحابة حاضرون للاولى والثانية، ولم ينكره أحد منهم، فدل على انهم متفقون على صحة هذا العهد، عارفون بمشروعته، والاجماع حجة كما عرف ولا يتهم الامام في هذا الامر وان عهد الى ابيه أو ابنه، لانه مأمون على النظر لهم في حياته قولي ان لا يحتمل فيها تبعة بعد معانته، خلافا لمن قال باتهامه في الولد والوالد، أو لمن خصص التهمة بالولد دون الوالد، لانه بعيد عن الظنة في ذلك كله، لاسيما اذا كانت هناك داعية تدعوا اليه، ومن اثار مصلحة أو توقع مفسدة، فتنتفي الظنة عند ذلك رأساً كما وقع في عهد معاوية لابنه يزيد، وان كان فعل معاوية مع وفاق الناس له حجة في الباب.

والذي دعا معاوية لا يثار ابنه يزيد بالعهد دون من سواه « انما هو مراعاة المصلحة في اجتماع الناس، وانفاق اهوائهم باتفاق أهل الحل والعقد عليه حينئذ من بني امية لا بنو امية يومئذ لا يرضون سواهم، وهم عصابة فريش وأهل الملة أجمع وأهل الغلب منهم، فأثره بذلك دون غيره ممن يظن انه أولى بها، وعدل عن الفاضل الى المفضول، حرصاً على الاتفاق واجتماع الاهواء الذي شأنه أهم هند الشارع وان كان لا يظن بمعاوية غير هذا، فعدايته وصحبته مانعة من سوي ذلك، وحضور اكابر الصحابة لذلك وسكوته عن دليل على انتفاع الربب فيه، فليسوا ممن يأخذهم في الحق موادة، وليس معاوية ممن تأخذه العزة في قبول الحق، فانهم كلهم أجل من ذلك، وعدالتهم مانعة منه.

—وعثمان، وعلى بن أبي طالب عليه السلام، وطلحة، والزبير، وعبدالرحمن بن عوف، وسعيد بن أبي وقاص، وعبدالله بن مسعود، وأبو عبيدة الجراح.

وفرار عبدالله بن عمر من ذلك ، انما هو محمول على تورعه من الدخول في شيء من الامور مباحاً كان أو محظوراً كما هو معروف عنه .

ولم يبق في المخالفة لهذا العهد الذي اتفق عليه الجمهور الا ابن الزبير ، ونسور المخالف معروف ، ثم انه وقع مثل ذلك من بعد معاوية من الخلفاء الذين كانوا يتحرون الحق ويعملون به مثل عبدالملك ، وسليمان بن امية ، والسفاح والمنصور والمهدي ، والرشيد ، من بني العباس و أمثالهم ، ممن عرفت عدالتهم وحسن رأيهم للمسلمين والنظر لهم ، ولا يعاب عليهم ايثار أبنائهم واخوانهم وخروجهم عن سنن الخلفاء الاربعة في ذلك ، فتأنيهم غير شأن أولئك الخلفاء ، فانهم كانوا على حين لم تحدث طيعة الملك ، وكان الوازع دينياً فعند كل أحد وازع من نفسه ، فعهدوا الى من يرتضي الدين فقط ، وآثروا على غيره ووكلاوا كل من يسمو الى ذلك الى وازعه ، واما من بعدهم من لدن معاوية فكانت العصية قد أشرفت على غايتها من الملك ، والوازع الديني قد ضعف ، واحتيج الى الوازع السلطاني والعصباتي ، فلو عهد الى غير من يرتضيه العصية لردت ذلك العهد ، وانتفض امره سريعاً ، وصارت الجماعة الى الفرق والاختلاف .

سأل رجل علياً رضي الله عنه ما بال المسلمين اختلفوا عليك ولم يختلفوا على أبي بكر وعمر ؟ فقال : لان أبا بكر وعمر كانا واليين على مثلى وأنا اليوم وال على مثلك ، يشير الى وازع الدين .

أفلا ترى الى المأمون لما عهد الى علي بن موسى بن جعفر الصادق ، وسمّاه الرضا ، كيف أنكرت العباسية ذلك ، ونقضوا بيعته ، وبايعوا لعمه ابراهيم بن المهدي ، وظهر من الهرج والخلاف ، وانقطاع السبل ، وتعدد الثوار والخوارج ؟ وما كاد أن يصطلم الامر حتى بادر المأمون من خراسان الى بغداد ، ورد أمرهم لمعاهده ، فلا بد من اعتبار ذلك في العهد ، فالعصور تختلف باختلاف ما يحدث فيها من الامور والقبائل والعصبيات ، وتختلف باختلاف المصالح ،

ولكل واحد منهما حكم يخصه حکم لطفاً من الله بعباده ، وأما ان يكون القصد بالعهد حفظ التراث على الابناء ، فليس من المقاصد الدينية ، اذ هو أمر من الله يخص به من يشاء من عباده ، ينبغي ان تحسن فيه النية ما امكن ، خوفاً من العيب بالمناسب الدينية ، والملك لله يؤتبه من يشاء<sup>(۱)</sup>.

﴿ از ملاحظه این عبارت واضح است که نزد ابن خلدون سفاک ، ومنصور ، ومهدی ، ورشید ، همه خلفاء برحق بودند ، که تحریر حق بکردند ، و عدالتشان و حسن رأیشان برای مسلمین و نظرشان برای مسلمین معروف است ، و اینارشان ابناء خود و اخوان خود را ، مبنی بر مصلحت دینی بودند غرض دنیوی .

و نیز از آن ظاهر است که عبدالملك ، و سلیمان هم از عدول ابرار و اخبار روزگار ، و ناصحان مسلمین ، و خیر خواهان مؤمنین ، و متحرران حق و صواب ، و تابعان سنت و کتاب بودند .

پس هرگاه منصور ، ومهدی ، ورشید ، بلکه عبدالملك ، و سلیمان هم باین اوصاف جمیل موصوف باشند ، و همه شایع اعمال و فطایع اعمالشان مکتم و مستور گردد طعن فاضل رشید ، و چشمک او و اتباعش ، بر محض نسبت کردن تشیع عام ، که به بسیاری از فرق هالکه منسوب میشود ، بمأمون و هارون باوصاف اظهار فضایل و قبائحشان از هجائبروزگار است . و نیز از این عبارت مباحثی دیگر مستفاد است که بملاحظه آن جمیع تأویلات و تسویلات صاحب « ازالة الغین » که بتزویر آن جزءها سیاه کرده هباءاً منثوراً میگردد .

تفصیلش آنکه از قول او : « كما وقع في عهد معاوية » الخ مع لحاظ

(۱) تاریخ ابن خلدون ج ۱ ص ۱۷۵ ط بیروت .

عبارت سابقه از آن اعنی :

«ولا یتهم الامام» الخ بکمال ظهور واضح است که معاویه ، که امام بر حق و خلیفه بالصدق بوده ، در استخلاف یزید معاذالله متهم بزیغ و حیث و مخالفت صواب نبوده ، زیرا که معاویه مأمون بود بر نظر برای مسلمین در حیات خود ، پس اولی آنست که احتمال تبعه در خلافت نکند بعد ممات خود ، پس معاویه در عهد خلافت بسوی یزید بعد بود از تهمت و لایبها در این استخلاف ، داغیه ایثار مصلحت یادفع مفسده بود ، پس منتفی گردید تهمت رأساً ، معاذالله من ذلك .

و نیز از قول او : «وان کان فعل معاویه» الخ ، ظاهر است که فعل معاویه در استخلاف یزید باوصف موافقت مردم او را حجت بود در این باب ، و از قول او : «والذی دعا معاویه» الخ نیز بکمال توضیح و تأکید حقیقت استخلاف یزید ، وصحت تأمیر آن عنید ظاهر و لایح است ، فلا حول ولا قوة الا بالله .

و نیز ابن خطون در کتاب العبر گفته :

ولما وقعت الفتنة بين علي ومعاوية وحي مقتضى العصبية كان طريقهم فيها الحق والاجتهاد ولم يكونوا في معاديتهم لغرض دنيوي أو لايتار باطل ، أو لاستشعار حق كما قد يتوهمه متوهم وينزع<sup>(۱)</sup> اليه ملحد ، وانما اخطف اجتهادهم في الحق ، وصفته كل واحد نظر صاحبه باجتهاده في الحق ، فافتتوا عليه ، وان كان المصيب علياً ، فلم يكن معاوية قائماً فيها بقصد الباطل ، انما قصد الحق وأخطأ ، والكل كانوا في مقاصدهم على حق ، ثم اقتضت طبيعة الملك الانفراد بالمجد ، واستيثار الواحد به ، ولم يكن لمعاوية أن يدفع ذلك عن نفسه وقومه ،

(۱) نزاع اليه يتزع من باب منع : ذهب اليه .

فهو أمر طبيعي ساقته العصبية بطبيعتها واستشعرته بنوامية، ومن لم يكن على طريقة معاوية في اقتفاء الحق من أتباعهم فاعصوا صوباً<sup>(١)</sup> عليه واستماتوا<sup>(٢)</sup> دونه ، ولو حملهم معاوية على غير تلك الطريقة، وخالفهم في الانفراد بالامر، لوقع في افتراق الكلمة التي كان جمعها وتأليفها أهم عليه من أمر ليس ورائه كبير مخالفة .

وقد كان عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه، يقول : اذا رأى القاسم بن محمد ابن أبي بكر لو كان لي من الامر شيء لوليت الخلافة ، ولو أراد أن يعهد اليه لفعل ، ولكنه كان يخشى من بني امية أهل الحل والعقد لما ذكرناه ، فلا يقدر أن يحول الامر عنهم ، لئلا تقع الفرقة ، وهذا كله انما حمل عليه منازع الملك التي هي مقتضى العصبية ، فالملك اذا حصل وفرضنا أن الواحد انفراد به، وحصره في مذاهب الحق ووجوهه لم يكن في ذلك تكبر عليه، ولقد انفراد سليمان وأبوه داود صلوات الله عليهما بملك بني اسرائيل ، لما اقتضته طبيعة الملك فيهم من الانفراد به، وكانوا على ما علمت من النبوة والحق .

وكذلك عهد معاوية الى يزيد خوفاً من افتراق الكلمة ، لما كانت بنو امية لم يرضوا تسليم الامر الى من سواهم ، فلو قد عهد الى غيره اختلفوا عليه، مع أن ظنهم كان به صالحاً ، ولا يرتب أحد في ذلك ، ولا يظن بمعاوية غيره ، فلم يكن ليعهد اليه وهو يمتد ما كان عليه من الفسق، حاشا لله لمعاوية من ذلك .

وكذلك كان مروان بن الحكم وابنه وان كانوا ملوكاً ، فلم يكن مذهبهم في الملك مذهب أهل البطالة والبغي، انما كانوا متحررين لمقاصد الحق جهدهم، الا في ضرورة تحملهم على نقضها، مثل خشية افتراق الكلمة الذي هو أهم لديهم من كل مقصد، يشهد لذلك ما كانوا عليه من الانباع والافتداء، وما علم السلف من

(١) اعصوا صوب القوم : اجتمعوا .

(٢) استماتوا طلبوا الموت لانفسهم .

أحوالهم، فقد احتج مالك في «الموطأ» بعمل عبدالملك ، وأما مروان فكان من الطبقة الاولى من التابعين وعدالتهم معروفة .

ثم تدرج الامر فى ولد عبدالملك ، وكانوا من الدين بالمكان الذي كانوا عليه، وتوسلهم عمر بن عبدالعزيز ، فنزع الى طريقة الخلفاء الاربعة والصحابة جهده ولم يهمل .

ثم جاء خلفهم واستعملوا طبيعة الملك فى أغراضهم الدنيوية ومقاصدهم ، ونسوا ما كان عليه سلفهم من تحرى القصد فيها واعتماد الحق فى مذاهبها، فكان ذلك مما دعى الناس الى أن نعوا<sup>(١)</sup> عليهم أفعالهم وأدالوا<sup>(٢)</sup> بالدعوة العباسية منهم، وولى رجالها الامر، فكانوا من العدالة بمكان ، وصرفوا الملك فى وجوه الحق ومذاهبه ما استطاعوا .

حتى جاء بنو الرشيد من بعده، فكان منهم الصالح والطالح، ثم أفضى الامر الى بينهم فأعطوا الملك والترف حقه، وانغمسوا فى الدنيا وباطلها ، ونبدوا الدين ورائهم ظهرياً، فاذن الله بحربهم، وانتزاع الامر من أيدي العرب جملة وأمكن سواهم منه، والله لا يظلم متقال ذرة، ومن تأمل سير هؤلاء الخلفاء والملوك واختلافهم فى تحري الحق من الباطل علم صحة ماقلناه .

وقد حكى المسعودي مثله فى أحوال بني أمية، عن أبى جعفر المنصور وقد حضر همومته، وذكروا بني أمية فقال: أما عبدالملك فكان جباراً لا يبال بما صنع، وأما سليمان فكان همه بطنه وفرجه، وأما عمر فكان أعور بين عميان، وكان رجل القوم هشاماً .

قال: ولم يزل بنو أمية ضابطين لحامد لهم من السلطان يحوطونه، ويصونون

(١) نعى عليه فضله: عابه عليه

(٢) ادال فلان فلاناً من فلان: نزع الدولة منه وحولها الى الثانى

ما وهب الله لهم منه، مع تسلمهم معالي الأمور ورفضهم دنيتاتهم ، حتى أفضى الأمر إلى أبنائهم المترفين ، فكانت هممتهم قصد الشهوات وركوب اللذات من معاصي الله ، جهلاً باستدراجه وأما لمكره ، مع اطراحهم صيانة الخلافة ، واستخفافهم بحق الرياسة، وضعفهم عن السياسة، فسلبهم الله العز، وألبسهم الذل ونفى عنهم النعمة .

ثم استنحضر عبدالله بن مروان، فقص عليه خبره مع ملك النوبة لما دخل في أرضه فاراً أيام السفاح .

قال: أقمت ملياً، ثم أناني ملكهم فقعده على الأرض، وقعد بسطت أي فرش ذات قيمة ، فقلت له: مامنك من القعود على ثيابنا؟ فقال: اني ملك وحق لكل ملك أن يتواضع أعظمة الله إذ رفعه الله ثم قال لي: تشربون الخمر وهي محرمة عليكم في كتابكم؟ قلت: اجترأ على ذلك عبيدنا وأتباعنا، قال: فلم تظنون الزرع بدوايكم والفساد محرم عليكم؟ قلت: فل ذلك عبيدنا وأتباعنا بجهلهم، قال : فلم تلبسون الديباغ والذهب والحريز، وهو محرم عليكم في كتابكم؟ قلت : ذهب منا الملك وانتصرنا بقوم من المجرم دخلوا في ديننا ، لبسوا ذلك على الكره منا، فأطرق بنكت بيده في الأرض ويقول: عبيدنا وأتباعنا وأعاجم دخلوا في ديننا .

ثم رفع رأسه إلي وقال: ليس كما ذكرت، بل أنتم قوم استحللتم ما حرم الله عليكم، وأنتم مامن نهيتم، وظلمتم فيما ملكتكم فسلبكم الله العز وألبسكم الذل بذنوبكم، وقلعة لم تبلغ غايتها فيكم، وأنا خائف أن يحل بكم العذاب وأنتم بيلدي فينا نتي معكم، وانما الضيافة ثلاث ، تزود ما احتجت إليه وارتحل عن أرضي، فتعجب المنصور وأطرق .

فقد تبين لك كيف انقلبت الخلافة إلى الملك، وأن الأمر كان في أوله خلافة



ووازع كل أحد فيها من نفسه وهو الدين، وكانوا يؤثرونه على أمور دنياهم، وإن أفضت إلى هلاكهم وحدهم دون الكافة .

فهذا عثمان لما حصر في الدار جاءه الحسن والحسين وعبد الله بن عمر وابن جعفر وأمثالهم يريدون المدافعة عنه، فأبى ومنع من سل السيف بين المعلمين مخافة الفرقة وحفظاً للآفة التي بها حفظ الكلمة ولوأدى إلى هلاكه .

وهذا علي أشار إليه المغيرة لأول ولايته باستبقاء الزبير ومعاوية وطلحة علي أعمالهم حتى يجتمع الناس على بيعته، وتتفق الكلمة، وله بعد ذلك ما شاء من أمره، وكان ذلك من سياسة الملك، فأبى فراراً من الفس الذي يتأفیه الاسلام ولهذا عليه المغيرة من الدعاة فقال : لقد أشرف عليك بالأمس بما أشرت ، لم عدت إلى نظري فطعت أنه ليس من الحق والنصوحة ، وأن الحق فيما رأيته أنت، فقال علي : لا والله بل أعلم أنك نصحتني بالأمس وغششتني اليوم، ولكن منعتي مما أشرت به ذائد الحق ، وهكذا كانت أحوالهم في إصلاح دينهم بفساد دنياهم ونحن .

نرفع دياناً بتمزيق ديننا فلا ديننا يبقى ولا مانرقع  
فقد رأيت كيف صار الأمر إلى الملك وبقيت معاني الخلافة من تحرى الدين ومذاهبه والجرى على منهاج الحق ، ولم يظهر النذير إلا في الوازع الذي كان ديناً، ثم انقلب عصبية وسيفاً .

وهكذا كان الأمر بعهد معاوية، ومروان، وابنه عبد الملك ، والصدر الأول من خلفاء بني العباس إلى الرشيد وبعض ولده ، ثم ذهبت معاني الخلافة ولم يبق إلا اسمها ، وصار الأمر ملكاً بيعتاً ، وجرت طبيعة التقلب إلى غايتها ، واستعملت في اغراضها من الفهر والتقلب في الشهوات والملاذ ، وهكذا كان الأمر لولد عبد الملك ، ولما جاء بعد الرشيد من بني العباس ، واسم الخليفة

باقی‌افیه‌م، لبقاء عصبیة العرب، والخلافة والملك فی الطورین ملتبس ببعضها ببعض، ثم ذهب رسم الخلافة وأثرها بذهاب عصبیة العرب، وفناء جیلهم، وتلاشی أحوالهم وبقی الامر ملكاً بحتاً، كما كان الشأن فی ملوك العجم بالمشرق، یدینون بطاعة الخلیفة تبرکاً والملك بجميع ألقابه ومناحیه لهم، وليس للخلیفة منه شیء، وكذلك فعل ملوك زمانه بالمغرب، مثل صنهاجة مع العبییین، ومغراوة وبني یفرن<sup>۱</sup> ایضاً مع خلفاء بنی‌امیه بالاندلس، والعبییین بالقیروان.

فقد تبین أن الخلافة قد وجدت بدون الملك اولاً، ثم التبت معانیهما واختلطت، ثم انفرد الملك حیث افرقت عصبیته من عصبیة الخلافة والله مقدر اللیل والنهار وهو الواحد القهار<sup>(۱)</sup>.

هوا این صیارت واضح است که خلفاء عباسیه، که بعد بنی‌امیه آمدند بپایه عالی در عدالت فائز بودند، و صرف کردند ملک را در وجه حق، ومذاهب آن حسب استطاعت خود، و بعض اولاد رشید هم صالح بودند.

و نیز از قول او: « فقد رأیت کیف صار الامر » الخ واضح است که در زمان صدر اول، از خلفاء بنی‌عباس قازمان رشید، و بعض ولد او، معانی خلافت ومقاصد آن، که تحری دین و تحری مذاهب آن، و جاری بودن بر منهاج حق است باقی بود.

و نیز مروان، و عبدالملك هم متحرری دین ومذاهب آن بودند، و بر منهاج حق جاری بودند.

و نیز از قول او: « وكذلك كان مروان بن الحكم وابنه » الخ ظاهر است که مروان ابن الحكم، و پسر او عبدالملك، از اهل بطالت و بی نبودند،

(۱) تاریخ ابن‌خلدون ج ۱ ص ۱۷۱ - ۱۷۴

بلاکه تحریری مقاصد حق می نمودند، و جهد در آن میکردند، و اتباع و اقتداء آثار حق می نمودند، و سلف سنیة این احوالشان را می دانند، که مالک در «موطأ» بعد از مالک احتجاج نموده، و مروان از طبقه اولی از تابعین بود و عدالت ایشان معروف است.

و اقول او: «الا فی ضرورة تحملهم علی نقضها» الخ ظاهر است که اگر مروان و عبد الملك احياناً مخالفست حق می نمودند، سبب آن ضرورت شرعی می بود، نه هوای نفسانی، یعنی بخلاف افتراق کلمه، که آن اهم بود نزد ایشان از هر مقصد، گاهی خلاف حق میکردند.

پس از این کلام مثل کلام سابق الذکر صحت نقیه هم بنهایت وضوح ظاهر است. و اعجاب که افعال قبیحه و اعمال فسیحه مروان، و عبد الملك و معاویه محمول بر ضرورت شرعی، و مأول بتقیه گردد، و برای اهل حق نقیه موجب انواع استهزاء و تشنیع گردد آری حق انصاف همین است! و محتجب نماید که ابن خلدون، که این همه اهتمام در تبجیل و تعظیم فراغه بنی عباس و جبابره بنی امیه، و کمال دلسوزی در تنزیهشان از فضایح و قبایح بکار برده، از اجله و اعظم معتمدین ائمه سنیة است.

شیخ ابو المباس احمد بن محمد المقرئ الاندلسی در «فتح الطیب من غصن الاندلس الرطیب» گفته:

ومن نثر اسان الدین ما أثبتته فی الاحاطة فی ترجمة ابن خلدون صاحب التاريخ الذي تكرر نقلنا منه فی هذا التألیف ولذا ذكر الترجمة بجملة فنقول:

قال رحمه الله تعالى فی الاحاطة مانصه: عبد الرحمن محمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن جابر بن محمد بن ابراهیم بن محمد بن عبد الرحمن بن خلدون الحضرمی، من ذریة عثمان أخی کریب، المذكور فی فیهام ثوار الاندلس

وينسب سلفهم الى وائل بن حجر ، وحاله عند القدوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم معروفة ، انتقل سلفه من مدينة اشيلية عن نباهة وتعين وشهرة عند الحادثة بها أو قبل ذلك ، قاستقر بتونس ، منهم ثاني المحمدين محمد بن الحسن ، وتنازلوا على حشمة وسراوة ورسوم حسنة ، وتصرف جد المترجم به في القيادة . وأما المترجم به فهو رجل فاعل حسن الخلق ، جم الفضائل ، باهر الخصل رفيع القدر ، ظاهر الحياء ، أصيل المعجد ، وفور المجلس ، خاصي السزي ، عالي الهمة ، عزوف عن الضيم ، صعب العقادة ، قسوي الجأش ، طامح لقنن الرياسة ، غماطب للحظ ، متقدم في فنون عقلية ونقلية ، متعدد المزاي ، شديد الباحث ، كثير الحفظ ، صحيح التصور ، بارع الخط ، مغري بالنحلة جواد ، حسن العشرة ، مبدول المشاركة ، مقيم لرسم التعين ، عاكف على دعي خلال الاصابة ، مفخر من مفاخر النجوم المغربية ، قرأ القرآن ببلده على المكتب بن برال ، والعربية على المقرئ الزواوي وغيره ، وقادب بأبيه ، وأخذ عن المحدث أبي عبدالله بن جابر الوادياشي ، وحضر مجلس القاضي أبي عبدالله بن عبد السلام ، وروى عن الحافظ أبي عبدالله السطي ، والرئيس أبي محمد عبدالمهيمن الحضرمي ، ولازم العالم الشهير أبا عبدالله الأبلبي وانتفع به ، انصرف من القرية منشأ بعد أن تعلق بالخدمة السلطانية على الحداثة واقامته لرسم العلامة بحكم الاستنابة عام ثلاثة وخمسين وسبعمائة ، وعرف فضاه وخطبه السلطان منفق سوق العلم والادب أبو عثمان فارس بن علي بن عثمان واستحضر بمجلس المذاكرة فعرف حقه وأوجب فضله واستعمله على الكتابة أوائل عام ستة وخمسين<sup>(١)</sup> .

﴿تا آنکه بعد پنج ورق طولانی که همه متعلق بترجمة ابن خلدون است

گفته :

وهو الان بحالته الموصوفة من الوجاعة والحظوة ، قد استعمل في السفارة الى ملك فشنالة فراقه وعرف حقه ، مولده بتونس بلدة ، في شهر رمضان عام اثنين وثلاثين وسبعمائة انتهى كلام لسان الدين في حق ابن خلدون .

قلت : هذا كلام لسان الدين في حق المذكور في مباديء أمره وأواسطه فكيف لورأى تاريخه الكبير الذي نقلنا منه في مواضع وسماء ديوان العبر وكتاب المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الاكبر ، ورأيت به فأس وعليه خطه في ثمان مجلدات كبار جداً وقد عرف في آخره بنفسه وأطال وذكر أنه لما كان بالاندلس وحظي عند السلطان أبي عبدالله شمس من وزيره ابن الخطيب رائحة الانتفاض فقوض الرجال ولم يرخص من الإقامة بحال ، ولعب بكرته صوالجة الاقدار حتى حل بالقاهرة المعزية ، وأخذها خيراً دار ، وتولى بها قضاء القضاة وحملت له امور رحمه الله تعالى ، وكان أعني الولي بن خلدون كثير الثناء على لسان الدين بن الخطيب رحمه الله تعالى<sup>(١)</sup>.

﴿ونيزابو العباس احمد بن محمد المقرئ درو نفع الطيب﴾ كفته :

ولقد رأيت بخط العالم الشهير الشيخ ابراهيم الباهوني الشامي فيما يتعلق بابن خلدون مانص محل الحاجة منه: نقلت به الاحوال حتى قدم الى الديار المصرية ، وولى بها قضاء قضاة المالكية في الدولة الشريفة الظاهرية وصحبته رحمه الله تعالى في سنة ٨٠٣ عند قدومه الى الشام صحبة الملك الناصر فرج بن الملك الظاهر برقوق في فتنه تيمورلنك عليه من الله تعالى ما يستحقه ، وأكرمه تيمورلنك غاية الاكرام وأعاد الى الديار المصرية ، وكنت أكثر الاجتماع به بالقاهرة المحروسة للمودة الحاصلة بيني وبينه ، وكان يكثر من ذكر لسان الدين ابن الخطيب، ويورد من نظمته ونثره ما يشتف به الاسماع ، وينقد على استحسانه

(١) نفع الطيب ج ٤ ص ٦ - ١٧ .

الاجماع ، وتنقاصر عن أدراكه الاطماع فرحمة الله تعالى عليهما وأزكى تحياته تهدي اليهما ، ولقد كان ابن خلدون هذا من عجائب الزمان ، وله من النظم والنثر ما يزري بعقود الجمان ، مع الهمة العالية ، والتبحر في العلوم العقلية والعقلية وكانت وفاته بالقاهرة المعزية سنة ٨٠٧ هـ مقي الله تعالى عهده ، ووطيء الفردوس مهده ، قاله وكتبه الفقير الى الله تعالى ابراهيم بن أحمد الباعوني الشافعي غفر الله تعالى زاله وأصلح خله<sup>(١)</sup>.

✽ وعلامه جارا الله ابو مهدي عيسى بن محمد الثعالبي الجعفري الهاشمي المالكي المغربي الاشعري الشاذلي كه جلائل فضائل او از « خلاصة<sup>(٢)</sup> الاثر في اعيان القرن الحادي عشر » تصنيف محمد بن فضل الله بن محجب الله المحببي ، ورساله « اسانيد » ص ١٤ احمد بن محمد بن احمد بن علي النخلى المكي ظاهراست در كتاب اسانيد خود گفته ✽ :

تاريخ ابن خلدون المسمى بكتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر في دولة العرب والعجم والبربر ومن عاصرهم من ذوي السلطان الاكبر ، قرأت عليه<sup>(٣)</sup> مواضع متفرقة من مقدمته ، وأجاز لي سائره بروايته له عن أبي العباس المقرئ عن عمه سود بن أحمد ، عن أبي عبد الله التنيسي عن والده الحافظ محمد بن عبد الله ابن عبد الجليل عن أبي الفضل بن مرزوق الحفيد عن مؤلفه الحافظ أبي زيد عبد الرحمن بن محمد بن خلدون فذكره وبالسند قال : الامام العلامة المؤرخ القاضي أبو زيد بن خلدون رحمه الله تعالى حيا به من تعريفه قال الامام في كفاية المحتاج

(١) نفع الطيب ج ٤ ص ٦ - ١٧ .

(٢) خلاصة الاثر في اعيان القرن الحادي عشر ج ٣ ص ٢٤٠ - ٢٤٣ .

(٣) يعني على اسناده أبي الحسن الشيخ علي بن عبد الواحد بن محمد بن عبد الله السلجماسي

هو عبدالرحمن بن محمد بن محمد بن الحسين بن محمد بن جابر بن خلدون الاشيلي الاصلي التونسي المولد الامام أبو زيد دلي الدين القاضي العلامة المورخ الحافظ، ولد بتونس في رمضان سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة قال في «الإحاطة»<sup>(١)</sup> كان فاضلاً حسن الخلق جم الفضائل، باهر المحامد، رفيع القدر، عالي الهمم متقدماً في فنون عقلية ونقلية شديد البحث، كثير الحفظ، صحيح التصور، جواد الكف، حسن المعاشرة، من مفاخر المغرب من ذرية وائل بن حجر، أخذ عن الوادياشي، وابن عبدالسلام، والابلي ولازمه وضميرهم انتهى.

دخل لمصر وولاه الظاهر برقوق قضاء المالكية، وتصدر بالجامع الأزهر للأقراء، وكان يسلك في إرائه مسلك الأقدمين كالغزالي والفخر مع إنكار طريقة العجم ويقول: إن اختصار الكتب في كل فن والتقييد بالألفاظ على طريقة المضد من محدثات المتأخرين، والعلم وراء ذلك، وتكرر عزله وولايته للقضاء، شرح البردة شرحاً بديعاً دل على تفننه وإدراكه وغزارة حفظه، وصنف تاريخه الكبير في سبع مجلدات، وألف في أصول الفقه والمنطق والحساب وغير ذلك انتهى.

وله آداب الكتاب مجلد، أودع فيه من غرائب التاريخ وقواعد الكتابة ما يعرف قدره بالوقوف عليه وإنشد فيه ينين وقال مات بسببها أزيد من مائة ألف نفس وهما:

إذا المرء لم يطلب معاشاً لنفسه	شكى الفقر أو لام الصديق فأكثر
فسر في بلاد الله والتمس الفنى	تعش ذا يسار أو تموت فتعذرا

توفي قاضياً فجأة يوم الأربعاء لربيع بقين من رمضان سنة ثمان وثمانمائة

(١) هو في ست مجلدات للشيخ لسان الدين محمد بن عبد الله بن الخطيب القرطبي

المتوفى سنة ست وسبعين وسبعمائة ٦٧٢ كشف القنون.

من ست وسبعين سنة الا شهراً رحمة الله عليه انتهى .

نقلا عن نسخة استكتبها جلالته بن الشيخ عبدالرحيم للشيخ ولي الله والسد صاحب «التحفة» في المدينة المنورة وهي عندي والله الحمد على ذلك<sup>(١)</sup>.

﴿وسيوطي در «تاريخ الخلفاء» كفته﴾ :

الرشيد هارون أبو جعفر بن المهدي محمد بن المنصور عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن العباس، استخلف بعهد من أبيه عند موت أخيه الهادي، ليلة السبت لاربع عشرة بقيت من ربيع الاول سنة سبعين ومائة، قال الصولي : هذه الليلة ولد له عبدالله المأمون، ولم يكن في سائر الزمان ليلة مات فيها خليفة وقام خليفة وولد خليفة الا هذه الليلة، وكان يكنى أبا موسى فتكنى بابي جعفر حدث عن أبيه وجدته ومبارك بن فضالة، روى عنه ابنه المأمون وغيره، وكان من أمير الخلفاء وأجل ملوك الدنيا، وكان كثير الغزو والحج كما قال فيه أبو العلاء<sup>(٢)</sup> الكلابي :

فمن يطلب لقاءك أو يرده      فبالحرمين أو أقصى الثغور  
ففي أرض العدو على طمار      وفي أرض البرية فوق كور

مولده بالري حين كان أبوه أميراً عليها وعلى خراسان في سنة ثمان واربعين ومائة، وامه ام ولد تسمى الخيزران وهي ام الهادي، وفيها يقول مروان بن ابي حفصة<sup>(٣)</sup> :

يا خيزران هناك ثم هناك      أمسى يسوس العالمين ابنك

(١) الاسانيد للثعالبي المنبري ص ٧٧ مخطوط في مكتبة المؤلف بلكهنو

(٢) في تاريخ الخلفاء ط بيروت : ابو المعالي

(٣) ابن ابي حفصة : شاعر المباسيين وخباء العلويين، وكان المباسيون يعطونه بكل



وكان أبيض طويلاً جميلاً ، مليحاً فصيحاً ، له نظر في العلم والأدب ، وكان يصلي في خلافته في كل يوم مائة ركعة إلى أن مات لا يتركها إلا ليلة ، ويتصدق من صلب ماله كل يوم بالف درهم ، وكان يحب العلم وأهله ، ويعظم حرمان الإسلام ، ويبغض المراء في الدين ، والكلام في معارضة النص ، وبلغه عن بشر المريسي القول بخلق القرآن ، قال: لئن ظفرت به لأخربن عنقه ، وكان يكي على نفسه على اسرافه وذنوبه سيما إذا وعظ ، وكان يحب المديح ، ويجيز عليه الأموال الجزيلة ، وله شعر .

دخل عليه مرة ابن السماك الواعظ ، فبالغ في احترامه ، فقال له ابن السماك: تواضعك في شرفك أشرف من شرفك ، ثم وعظه فأبكاها ، وكان يأتي بنفسه إلى بيت الفضيل بن عياض .

قال عبدالرزاق : كنت مع الفضيل بمكة فمرّ هارون ، فقال فضيل : الناس يكرهون هذا وما في الأرض أعز على منه ، لو مات لرأيت أمورا عظاماً .  
وقال أبو معاوية الضريبر : ما ذكرت النبي صلى الله عليه وسلم بين يدي الرشيد إلا قال : صلى الله على سيدي ، وحدثته يوماً حديث أحنج آدم وموسى ، وعنده رجل من وجوه قريش ، فقال القرشي : فأين قلبه ؟ فغضب الرشيد وقال: النطع والسيف زنديق يطعن في حديث النبي صلى الله عليه وسلم ، قال أبو معاوية: فما زلت أسكته وأقول : يا أمير المؤمنين كانت منه بادرة حتى سكن .

وعن أبي معاوية أيضاً قال: أكلت مع الرشيد يوماً ثم صب على يدي رجل لا أعرفه ، ثم قال الرشيد : تدري من يصب عليك ؟ قلت : لا . قال: أنا أجلالاً للعلم .

وقال منصور بن عمار : ما رأيت أغزر دمعاً عند الذكر من ثلثة : الفضيل بن عياض ، والرشيد ، وآخر .

وقال عبيد الله القواريري : لما لقي الرشيد الفضيل قال له : يا حسن الوجه  
 أنت المسئول عن هذه الامة حدثنا ليث عن مجاهد «وتقطعت بهم الاسباب»<sup>(۱)</sup>  
 قال : الوصلة التي كانت بينهم في الدنيا ، فجعل هارون يبكي ويشهق .  
 ومن محاسنه انه لما بلغه موت ابن المبارك<sup>(۲)</sup> جلس للعزاء ، وأمر الاعيان  
 أن يعزوه في ابن المبارك .

قال نفلويه ، كان الرشيد يقتني آثار جسده أبي جعفر الا في الحرص فانه  
 لم ير خليفة قبله أعطى منه . الخ<sup>(۳)</sup>.

از اين عبارت علاوه بر ظهوراتصاف هارون بمرتبه جليله خلافت ،  
 ظاهر است که او از أمير خلفاء وأجل ملوك دنيا بود .

و نیز از قول او : «كان كثير الغزو والحج» الخ ظاهر است که کثرت  
 حج و غزو هارون بجائی رسیده ، که مدح ابوالهلاء<sup>(۴)</sup> کلایبی او را صادق  
 گردیده .

و نیز از قول او : «كان أبيض» الخ واضح است که هارون با وصف  
 فصاحت ناظر في العلم والادب بوده ، و تا موت خود هر روز از ایام  
 خلافت صد رکعت نماز میخواند ، و ترك نمی کرد انرا مگر بعثتی ،  
 و تصدق میکرد از صلب مال خود هر روز بهزار درهم ، و دوست میداشت  
 علم را و اهل علم را ، و تعظیم میکرد حرمت اسلام را ، و دشمن میداشت  
 مبارات را در دین ، و کلام را در معارضه نص .

(۱) البقرة : ۱۶۶ .

(۲) ابن المبارك : عبادة المروزي الحافظ ، صاحب التصانيف والرحلات ،

توفي سنة ۱۸۱ .

(۳) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ۲۶۴ .

(۴) في تاريخ الخلفاء طيبروت : أبو العالي .

و نیز از آن واضح است که هرگاه ابن السماک واعظ بر هارون داخل شد ، مبالغه نمود هارون در احترام ابن السماک<sup>(۱)</sup> ، پس ابن السماک با او ارشاد نمود که تو واضح تو در شرف تو اشرف است از شرف تو . فلپوازن ذم القاضل الرشید للرشید العنید بمدح ابن السماک فاین هذا من ذالك وابن السماک من السماک ؟

و نیز از آن واضح است که هارون محبت و عطف بمرتبه داشت ، که خود بسوی خانه فضیل<sup>(۲)</sup> ابن عیاض آمد .

و نیز از آن ظاهر است که عبدالرزاق بافضیل درمکه معظمه بود ، پس هارون مرور کرد ، فضیل او را دیده ارشاد کرد : که مردم کراحت میکنند این را ، و نیست دزدین کسی عزیزتر بر من از او ، اگر خواهد مرد هر اینه خواهیم دید امور عظیمه را .

و منصور بن عمار گفته : که ندیدم کسی را که زیاده‌تر باشد از روی اشگ نزد ذکر از سه کس : فضیل بن عیاض و رشید و شخص دیگر . پس از این افاده منصور بن عمار ، همسنگ بودن رشید ، بافضیل بن عیاض در مرتبه عالیت معرفت خدا ، و رفعت قلب و جلالت شأن ظاهر است .

و نیز در «تاریخ الخلفاء» مذکور است :

روی أن ابن السماک دخل علی الرشید يوماً ، فاستقی ، فأتی بکوز للماء

(۱) ابن السماک : أبو العباس محمد بن صالح الکوفی الزاهد الواعظ ، توفی بالكوفة ۱۸۳ .

(۲) الفضیل بن عیاض : النعمی الیربوعی من أكابر البیاد عند العامة ، توفی بمكة المكرمة ۱۸۷ .

اخذه ، قال على رسلك يا أمير المؤمنين لو منعت هذه الشربة بكم كنت تشتريها ؟ قال : بنصف ملكي ، قال : اشرب هناك الله فلما شربها ، قال : أسألك لو منعت خروجها من بدنك بماذا كنت تشتري خروجها ؟ قال : بجميع ملكي ، قال : ان ملكاً قيمته شربة ماء وبولة لجديران لا ينافس فيه ، فبكى هارون بكاءً شديداً <sup>(١)</sup>.

﴿از این عبارت ظاهر است که ابن السماک رشید را با أمير المؤمنين ملقب می ساخت .

ونیز در «تاریخ الخلفاء» سیوطی مسطور است ﴿

في كتاب «الأوراق» للصولي بسنده لما ولى الرشيد الخلافة واستوزر يحيى بن خالد قال ابراهيم الموصلي :

الم تر أن الشمس كانت مريضة      فلما أتى هارون اشرق نورها  
تلبست الدنيا جمالا بملأكه      فهرون واليها ويحيى وزيرها  
فأعطاه مائة ألف درهم وأعطاه يحيى خمسين ألفاً .

ولداود بن زرین الواسطي فيه .

بهارون لاح النور في كل بلدة      وقام به في عدل سيرته نهج  
امام بذات الله أصبح شمله      فأكثر ما يعنى به الغزو الحج  
يضيق عيون الخلق من نور وجهه      اذا ما بدا للناس منظره البلج  
تفسحت الاموال في جود كفه      فأعطى الذي يرجوه فوق الذي يرجو <sup>(٢)</sup>

﴿ونیز سیوطی در «تاریخ الخلفاء» گفته ﴿

اخرج الصولي في كتاب «الأوراق» <sup>(٣)</sup>، عن الفضل اليزيدي قال : وجه المعنصم

(١) تاريخ الخلفاء ص ٢٧٢ .

(٢) تاريخ الخلفاء ص ٢٧٣ .

(٣) قال في «كشف الظنون عن أسامي الكب والقنون» : «الأوراق» في أخبار

الى الشعراء ببابه ، من كان منكم يحسن أن يقول فينا كما .

قال منصور النمري في الرشيد :

ان المكارم والمعروف أودية أطك الله منها حيث تجتمع

من لم يكن بأمين الله معتصماً فليس بالصلواة الخمس يتنفع

ان أخلف القطر لم تخلف فواضله لو ضاق أمر ذكرناه فيتنع

فقال أبو وهيب فينا من يقول خيراً منه فبك وقال :

ثلثة تشرق الدنيا ببهجتها شمس الضحى وأبو اسحاق والقمر

تحكي أفاضيله في كل نائبة البش والنيث والصمصامة الذكر<sup>(۱)</sup>

و نيز سيوطي در « تاريخ الخلفاء » گفته :

وأخرج يعني ابن عساكر<sup>(۲)</sup>، عن عبدالله بن محمد التيمي ، قال أراد الرشيد

سفرأ ، فأمر الناس أن يتأهبوا لذلك ، وأعلمهم أنه خارج بعد الاسبوع ، فمضى

الاسبوع ولم يخرج ، فاجتمعوا الى المأمون فسألوه أن يستعلم ذلك ، ولم يكن

الرشيد يعلم أن المأمون يقول الشعر ، فكتب اليه المأمون :

— آل عباس وأشعارهم لمحمد بن يحيى الصولي المخروب به المثل في لعب الشطرنج المتوفى سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة ، كتب فيه مائة وخمسة .

وفي « الوافي بالوفيات » صلاح الدين خليل بن أبيك الصفدي : محمد بن عبدالله

ابن عباس بن محمد بن صول أبو بكر الصولي البغدادي أحد الادباء المتقنين في الاداب

والاخبار والشعر والتاريخ حدث عن أبي الميناء والبيرد وطب وأبي داود السجستاني

والحافظ الكندي ، نادم عدة من الخلفاء .... الى أن قال : وكان حسن الاعتقاد جميل

الطريقة مقبول القول وحديثه عند أصحاب السلفي وتوفي سنة ۳۳۵ بخلف .

(۱) تاريخ الخلفاء ص ۳۱۳ .

(۲) ابن عساكر : علي بن الحسن الدمشقي المورخ الحافظ الرحالة أشهر مؤلفاته

تاريخ دمشق توفي ۵۷۱ .

ياخير من دبت المطى به      ومن تقدي بسرجه فرس  
 هل غاية في السير نعرفها      أم أمرنا في المسير ملتبس  
 ما علم هذا الا الى ملك      من نوره في الظلام نفتبس  
 ان سرت سار الرشاد متبعا      وان تقف فالرشاد محتبس  
 فقرأها الرشيد فسر بها ووقع فيها : يابني ماأنت والشعر ، ارفع حالات  
 الدني وأقل حالات السرى .  
 تقدي أي استمر<sup>(١)</sup> .

﴿وذهبي در كتاب « دول الاسلام » در ذكر منه ثلث و تسعين ومائة  
 گفته﴾ :

مسات هارون الرشيد بن مهدي بن المنصور في جمادي الاخرة بطوس ،  
 وله خمس وأربعون سنة ، وكانت خلافته ثلاثاً وعشرين سنة ، وكان مولده بالري  
 وكان جواداً ممدحاً غازياً ، مجاهداً ، شجاعاً ، مهيأً ، مليحاً أبيض طويلاً ،  
 جبل<sup>(٢)</sup> الجسم وقد وخطه<sup>(٣)</sup> الشيب ، بلغنا أنه منذ استخلف كان يصلي كل يوم  
 ليلة مائة ركعة ، ويتصدق من ماله بألف درهم ، وله معرفة جيدة بالعلوم .

— تاريخ دول الاسلام للذهبي ص ٧٧ —

﴿وشيوخ كمال الدين محمد بن عيسى الدميري الشافعي در « حيو  
 الحيوان » در ذكر هارون الرشيد گفته﴾ :

وكان جواداً ، ممدحاً ، غازياً ، مجاهداً ، شجاعاً ، مهيأً مليحاً أبيض طويلاً  
 جبل الجسم قد وخطه الشيب ، يقال : انه منذ استخلف كان يصلي كل يوم ليلة

(١) تاريخ الخلفاء ص ٢٩٢ .

(٢) جبل بفتح العين وكسر الياء : الضخم .

(٣) وخطه الشيب : خالط سواد شعره .

مائة ركعة ، ويتصدق من خالص ماله بألف درهم ، وله معرفة جيدة بالعلوم<sup>(١)</sup> .  
﴿وأبو محمد عبدالله بن أسعد بن علي الياضي در «مرآت الجنان» در  
سنة ثلث وتسعين ومائة گفته﴾ :

وفيها توفي الخليفة أبو جعفر هارون الرشيد بن المهدي محمد بن المنصور  
عبدالله بطوس ، وكانت خلافته ثلاثاً وعشرين سنة ، مولده بالري سنة ثمان وأربعين  
ومائة ، روى عن أبيه وجده ، ومبارك<sup>(٢)</sup> بن فضالة ، وحج مرات في خلافته ،  
وغزى عدة غزوات حتى قيل فيه :

فمن يطلب لقاءك أو برده فبالحرمين أو أقصى الثغور

وكان شهياً ، حجاعاً ، حازماً ، جواداً ممدوحاً فيه دين وسنة وتخشع ،  
وقيل : كان يصلي في اليوم مائة ركعة ، ويتصدق كل يوم من ماله بألف درهم ،  
وكان يخضع للكبار ، ويتأدب معهم ، ووسطه الفضيل ، وابن سماك ، وبهلول ،  
وغيرهم ، وله مشاركة قوية في الفقه وبعض العلوم والأدب ، وفيه انهماك على  
اللذات والقيان والجواري الفاتكات الجمال ، وسماع أشعار مفاذلتهن بلسان  
الحال مما نظم الشعراء من الأبيات النفائس .

وسباني ذكر شيء من ذلك من ترجمة أبي نواس ، وكذلك سيأتي في  
ترجمة الأصمعي ذكر أشياء كثيرة جرت له معه ومع غيره وفيها غرائب<sup>(٣)</sup> .

﴿وشبغ حسين بن محمد الديار بكرى در تاريخ «الخميس في أحوال  
النفس النفيس» گفته﴾ :

(١) حياة الحيوان ج ١ ص ٧٦ ط مصر .

(٢) مبارك بن فضالة البصري ، كان من حفاظ العامة ويروي عن ابن المنكدر ، توفي

سنة ١٦٤ .

(٣) مرآة الجنان ج ١ ص ٤٤٤ ط حيدر آباد الدكن .

ذكر خلافة هارون الرشيد بن المهدي محمد بن أبي جعفر المنصور الهاشمي العباسي الخامس من خلفاء بني العباس أمير المؤمنين أبي جعفر، أمه الخيزران<sup>(١)</sup> أم أخيه الهادي ، ومولده بالرقي لما كان أبوه أميراً عليها وعلى خراسان في سنة ثمان وأربعين ومائة ، استخلف بعهد من أبيه ، بعد موت أخيه الهادي ، في سنة خمسين ومائة ، وكان أبوهما عقد لهما بولاية العهد معاً .

صفته : كان الرشيد أبيض جميلاً ، مليح الشكل ، طويلاً ، عبل الجسم ، قد وخطه الشيب قبل موته ، وكان فصيحاً ، له نظر ومعرفة جيدة بالعلوم ، بلغنا أنه منذ استخلف كان يصلي كل يوم وليلة مائة ركعة لم يتركها إلا لعله ، قاله نفلويه في تاريخه ، ويتصدق من خالص ماله بألف درهم ، وكان يقتني آثار جده المنصور إلا في الحرم ، وكان يحب العلم وأهله ، ويعظم الإسلام ، ويكي على نفسه وإسرافه وذنوبه سيما إذا وعظ ، وكان يأتي نفسه إلى الفضيل بن عياض ويسمع وعظه ، وكان أبوه أغزاه أرض الروم وهو ابن خمسة عشر سنة ، وهو أجل الخلفاء ، وأعظم ملوك بني العباس ، وكان كثير الحج ، قيل : أنه كان يحج سنة ويفزو سنة ، وفيه يقول بعض شعرائه :

فمن يطلب لقاءك أو يردده      فبالحرمين أو أقصى الثغور

وفي سيرة مغلطاي : وقد كان حج تسع حجج ، وغزا ثمان غزوات<sup>(٢)</sup> .

﴿ حافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني كه محمد بن عبد الله ﴾<sup>(٣)</sup>

(١) الخيزران : زوجة المهدي العباسي ، كانت حازمة مثقفة أخذت الفقه عن الأوزاعي وكانت من جوارى المهدي فأعتقها وتزوجها ، توفيت ببغداد سنة ١٧٣ .

(٢) تاريخ الخميس ج ٢ ص ٢٢١ ط مصر ١٢٨٣

(٣) محمد بن عبد الله الخطيب : التبريزي العمري المحدث ، له مشكوة المصاييح

أكمل به مصاييح البغوي توفي سنة ٧٢٧



الخطيب صاحب مشكوة در «رجال مشكوة» بترجمة او گفته : ﴿  
أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني صاحب «الحلية» هو من مشايخ  
الحديث الثقات ، المعمول بحديثهم ، المرجوع الى قولهم ، كبير القدر .  
ولد سنة اربع وثلثين وثلثمائة، ومات في صفر سنة ثلاثين واربعمائة باصفهان  
وله من العمر ست وتسعون سنة رحمه الله تعالى<sup>(۱)</sup> .

در «حلية الاولياء» كه نسخه كامله آن در ده جلد ضخيم در اين اوان  
بعنایت رب منان بدست اين كثير العصيان افتاده در ترجمه محمد بن  
ادريس الشافعي گفته : ﴿

حدثنا محمد بن ابراهيم بن أحمد، حدثنا ابو عمرو عثمان بن عبد الله المديني  
حدثنا أحمد بن موسى النجار، قال : قال أبو عبد الله محمد بن سهل الأموي ،  
حدثنا عبد الله بن محمد البلوي ، قال : لما جيت أبي عبد الله محمد بن ادريس  
الى العراق ، ادخل اليها ليلا على بغل بلا قتب ، وعليه طيلسان مطبق ، وفي  
رجليه حديد ، وذلك انه كان من اصحاب عبد الله بن الحسن بن الحسن ، واصبح  
الناس في يوم الاثنين لعشر خلون من شعبان من سنة اربع وثمانين ومائة ، وكان  
قد اعتور على هارون الرشيد أبو يوسف القاضي ، وكان قاضي القضاة ، وكان  
على المظالم محمد بن الحسن ، فكان الرشيد يصدر عن رأيهما ، وينفقه بقرائتهما  
فسارا في ذلك اليوم الى الرشيد ، فاخبراه بمكان الشافعي ، وانبطا جميعاً في  
الكلام .

فقال محمد بن الحسن<sup>(۲)</sup> : الحمد لله الذي مكن لك في البلاد وملكك

(۱) رجال مشكوة : ۱۴۱

(۲) محمد بن الحسن : بن فرقد الشيباني ، كان ناشراً لطم أبي حنيفة ، ولد بواسط

سنة ۱۳۱ ونشأ بالكوفة وتلمذ على أبي حنيفة ، توفي بالري سنة ۱۸۹



قبلهم وليمكنن دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً<sup>(۱)</sup>، وهو الذي اذا وعد وفى ، فقد مكنتني في أرضه ، وآمتني بعد خوفي<sup>(۲)</sup> يا امير المؤمنين فقال له الرشيد : أجل قد آمنتك الله اذ آمنتك ، فقال الشافعي : قد حدثت أنك لاتقبل قومك صبراً ، ولاتزدرهم بهجرتك غدرأ ، ولاتكذبهم اذا أقاموا لديك غدرأ ، فقال له الرشيد : هو كذلك ، فما عذرک مع ماأرى من حالک وتسيرک من حجازک الى عراقنا التي فتحها لله علينا ، بعد أن بنى صاحبک ، ثم أبجعه الأردال، وأنت رئيسهم، فما ينفع لك القول مع إقامة الحجّة، ولن يضر الشهادة مع اظهار التوبة .

فقال له الشافعي : يا امير المؤمنين أما اذا استطعتي الكلام ، فسأتکلم على العدل والصفة ، فقال الرشيد : ذلك لك .

فقال الشافعي : والله يا امير المؤمنين لو اتسع الكلام على ما بي لما شكوت لك الكلام مع ثقل الحديد يعوز ، فان جدت عليّ بفكه أفصحت عن نفسي ، وان كانت الاخرى فيدك العليا وبدي السفلى والله غني حميد .

فقال الرشيد لعلامه ياسراح خل عنه ، فأخذ ما في قدميه من الحديد . فجثا على ركبته اليسرى ، ونصب اليمنى ، وابتدر الكلام ، فقال : والله يا امير المؤمنين لان يحشرني الله تحت رأيه عبدالله بن الحسن ، وهو من قد علمت وشيخ له قرابة لاتنكر عند اختلاف الاهواء وتفرق الاداء ، أحب الي والى كل مؤمن من أن يحشرني تحت راية فطرى بن القجاجة المازني، وكان الرشيد متکناً ، فاستوى جالساً ، وقال : صدقت وبررت لان تكون تحت راية رجل من أهل بيت

(۱) التور ۵۵ .

(۲) يظهر من كلام الشافعي ان آية وعد الله الخ عام في كل المؤمنين فلا يراد بالاسخلاف

جعل الموعد دين خلفاء كما يدعيه صاحب التبعة .

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقاربه ، اذا اختلف الاهواء ، خير من أن تحشر تحت راية خارجي حنفي ، يأخذه الله بدنة ، ونجبرني يا شافعي ما حجتك على أن قريشاً كلها أئمة وأنت منهم ؟

قال الشافعي : قد افتريت على الله كذباً يا أمير المؤمنين ان نصبت نفسي لها وهذه كلمة ما سبقت بها قط ، والذين حكموها لأمير المؤمنين فاعطاهم معانية ، فان الشهادة لا تجوز الا كذلك ، فنظر أمير المؤمنين اليهما فلما رآهما لا يتكلمان علم ما في ذلك فأمسك عنهما .

ثم قال له الرشيد : قد صدقت يا ابن ادریس ، فكيف بصرك بكتاب الله تعالى ؟ فقال له الشافعي : من أي كتاب الله تسألني ؟ ان الله أنزل ثلاثاً وسبعين كتاباً على خمسة أنبياء ، وأنزل كتاب موعظة النبي فكان سادساً لولهم آدم عليه السلام عليه أنزل ثلاثون صحيفة ، كلها أمثال ، وأنزل على اخنوخ وهو ادریس سنة عشر صحيفة ، كلها حكم وعلم الملكوت الاعلى ، وأنزل على ابراهيم ثمانية صحف كلها حكم مفصلة ، فيها فرائض ونذر ، وأنزل على موسى التوراة ، فيها تخويف وموعظة ، وأنزل على عيسى الانجيل ، ليبين لبني اسرائيل ما اختلفوا فيه من التوراة ، وأنزل على داود كتاباً ، كله دعاء وموعظة لنفسه ، حتى يخلصه به من خطيئته ، لا حكم لنا فيه ، وايضا لداود ، وأنزل على محمد صلى الله عليه وسلم القرآن وجمع فيه سائر الكتب فقال : « نبيانا لكل شيء وهدى ورحمة »<sup>(١)</sup> و« وهدى وموعظة »<sup>(٢)</sup> « احكمت آياته ثم فصلت »<sup>(٣)</sup>.

فقال له الرشيد : فصل لي كتاب الله المنزل على ابن عمي رسول الله صلى

(١) النحل ٨٩ .

(٢) آل عمران ١٣٨ .

(٣) هود ١ .

الله عليه وسلم الذي دعانا الى قبوله، وأمرنا بالعمل بحكمه والايمان بمشابهه، فقال: عن آية آية تسألني؟ عن محكمه أم عن مشابهه، أم عن تقديمه، أم عن تأخيرها، أم عن ناسخه، أم منسوخه، أم عما ثبت حكمه، ونسخت تلاوته، أم عما ثبت تلاوته وارتفع حكمه، أم عما ضرب به الله مثلاً، أم عما ضرب به الله اعتباراً، أم عما أحصى ما فيه فعال الأمم الماضية، أم عما قصدنا الله من فعلهم تحذيراً. قال فما زال حتى عدّله الشافعي ثلاثاً وسبعين حكماً من القرآن.

فقال له الرشيد: ويحك يا شافعي أفكل هذا يحيط به علمك؟ فقال: يا أمير المؤمنين المحنة على العالم كالنار على القضة تخرج جودتها من ردايتها فها أنا ذا فامتنع، فقال الرشيد: ما أحسن أن أعيد ما كنت، فأستلك عنه بعد هذا المجلس ان شاء تعالى، قال له: وكيف بصر بك بسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

فقال له الشافعي: اني لأعرف منها يا أمير المؤمنين ماخرج على وجه الإيجاب لا يجوز تركه، كما لايجوز ترك ماأوجه الله في القرآن، وماخرج على وجه التأديب، وماخرج على وجه الخاص لايشرك فيه العام، وماخرج على وجه العموم يدخل فيه الخصوص، وماخرج جواباً عن سؤال سائل ليس لغيره استعماله، وماخرج منه ابتداءً لازدحام العلوم في صدره، وماجعله في خاصة نفسه، والفندي به الخاصة والعامه، وماخص به نفسه دون الناس كلهم، مع ما لا ينبغي ذكره لانه أسقطه صلى الله عليه وسلم ذكراً.

فقال: أجدت الترتيب يا شافعي لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأحسنتم موضعها بوصفها، فماحتجنا الى التكرار عليك، ونحن نعلم ومن حضر أنك نصايها.

فقال له الشافعي: ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس، وانما شرفنا برسول

الله صلى الله عليه وسلم وبك .

فقال : كيف بصرك بالعريضة ؟ قال : مبدأتنا وطباعنا بها تقدمت ، وألستنا بها جرت ، فصارت كالحياة لا تتم الا بالسلامة ، وكذلك العريضة لا تسلم الا لاهلها ، ولقد ولدت وما أعرف اللحن ، فكنت كمن سلم من الداء ما سلم له الدواء ، وحاش من كادلا وبذلك شهد لي القرآن فقال : « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه »<sup>(۱)</sup> يعني قريشا ، وأنت وأنا منهم بأمر المؤمنين ، فالتعصر رصيف والجرثومة منيعة شامخة ، أنت أصل ونحن فرع ، صلى الله عليه وسلم مفسر ومبين ، به اجتمعت أحيائنا ، فنحن بنو الاسلام ، وبذلك ندعى وتنسب ، فقال الرشيد صدقت بارك الله فيك الخ<sup>(۲)</sup> .

عزیز از این عبارات ظاهر است که محمد بن الحسن بخطاب هارون گفته : حمد است برای خدائیکه تمکین کرد برای تو در بلاد ، و مالک کرد کرا رقاب عباد ، از هر باغی و معاد تا روز معاد ، همیشه باشی مسموع القول و مطاع الامر ، پس بتحقیق که بلند شد دعوت و ظاهر شد امر خدا ، حال آنکه ایشان کارهتند .

و این همه کلمات بلیغ ، و تسبیحات رشیکه ، بدلالات واضح ، و توضیحات لائقه ، واضح میسازد کمال حقیقت خلافت رشید عنید ، و اقتراض طاعت ، و موفق و مؤید و مسدد بودن او از جانب حق تعالی ، و نهایت دایم و تهجین و تشبیع مخالفین او ، که مزاد از آن عبد الله بن الحسن و اتباع او باشند .

و نیز از آن ظاهر است که ابویوسف هارون را مخاطب بخطاب امیر

(۱) ابراهیم ۴

(۲) حلیۃ الاولیاء ج ۹ ص ۷۴ - ۸۸ طبع بیروت

المؤمنین ساخته ، همداستان محمد بن الحسن گردیده، تصدیق جمیع افادات و مقالات او نموده .

پس جمیع محامد و فضائل ، که محمد بن الحسن برای هارون ساخته ، ابویوسف هم اثبات آن نموده ، و تلقیب هارون بامیرالمؤمنین بر آن زیاده نموده .

وفخر رازی هم این هفتوات محمد بن الحسن، و تصدیق ابویوسف او را در این خرافات نقل کرده چنانچه در رساله « فضائل شافعی » گفته :

الباب الثالث في حكاية محنة الشافعي رضي الله عنه وفيه فصول :  
الفصل الاول في كيفية تلك المحنة : لما جرى بالشافعي رضي الله عنه الى العراق، ادخل ليلًا وكان في رجليه حديد، لانه كان من اصحاب عبدالله بن الحسن ابن الحسن بن علي بن ابي طالب، وكان ذلك ليلة الاثنين لعشر خلون من شعبان سنة اربع وثمانين، وفي ذلك الوقت كان أبو يوسف على قضاء القضاة، ومحمد على المظالم، فدخلوا على الرشيد .

فقال محمد بن الحسن : الحمد لله الذي مكنتك في البلاد، وملكك رقاب العباد من كل باغ وعاد الى يوم المعاد ، لازال قولك مسوفاً ، وأمرنا مطاعاً ، فقد حلت الدعوة، وظهر أمر الله وهم كارهون ، ان شردمة من اصحاب عبدالله بن الحسن اجتمعوا، وفيهم واحد يتوب عن الكل يقال له محمد بن ادريس، يزعم أنه بهذا الامر أحق منك، ويدعي من العلم ما لا يبلغ سنه، ولا يشهد له بذلك قدمه وله لسان ورواء، وسيخلك بلسانه، وأنا خائف على الدولة منه، كفا لك الله مهماتك وأقال عثراتك ثم أمسك .

فقال الرشيد لابي يوسف: يا يعقوب كيف الامر؟ قال أبو يوسف: محمد صادق

فیمقال، ثم أمر بالشافعي رضي الله عنه فادخل على الرشيد فرمى القوم بأبصارهم اليه، فقال الشافعي رضي الله عنه: السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله وبركاته فقال الرشيد: وعليك السلام ورحمة الله وبركاته<sup>(۱)</sup>.

و نیز از روایت «حلیة الاولیاء» واضح است که، شافعی هارون را بمرات و کرات ملقب بامیرالمؤمنین می ساخت .  
و نیز از آن واضح است که، شافعی ادعای خود منصب امامت را نهایت شنیع و فظیح دانسته، که آنرا بافترا ی کذب علی الله تعبیر کرده، پس هرگاه امامت باین مرتبه عظیم و جلیل باشد، که شافعی از ادعای آن، با آن جلالت و عظمت مرتبه، نحاشی شدید کند، و ادعای آنرا افترا ی کذب پر خدای تعالی قرار دهد.

پس اثبات شافعی امامت را برای هارون، دلیل صریح است بر آنکه شافعی هارون را بهتر از خود میدانست، و امامت را عین حق و صواب می دانست، و ناهیک به تعظیماً و تشریفاً .

پس عجیب است که جلالت مرتبه، و عظمت شأن، و علو قدر، و سمو فخر، و نباهت و نبالت، و کمال تدبیر هارون رشید، نزد حضرت شافعی باین مرتبه رسد، که امارت مؤمنین که عبارت از امامت و خلافت است، مکرراً برای رشید ثابت سازد، و خود را باین همه فضائل عالیّه و محامد سامیه، و مناقب فاخره، و مدایح زاهره، از استحقاق آن پری گرداند، که ادعای آنرا برای خود عین کذب و بهتان، و مجازفت و عدوان، و افترا بر ایزد متان و انماید، و خود را بمر احو ل شامعه از مرتبه رشید پست تر گرداند، که خود را از جمله رعایای او قرار دهد، و این امر اصلاً باعث استعجاب

(۱) مناقب الامام الشافعی ص ۴۱



واستغراب، و طعن و تشنیع، و استهزای رشید و الانصاب نگردد، بلکه محامل مدیده، و تأویلات عدیده، برای آنها مهیا گردد، و نسبت تشیع عام بهارون، سبب آن همه طعن و استهزاء، و تشنیع فطیح گردد، اندک تأمل و تدبیر باید کرد، و از انصاف نباید گذشت، و چون شنایع افعال، و فظایع افعال هارون، و امثال او هم از تصریح فاضل رشید ثابت است و هم از افادات دیگران و اساطین عالی درجاتشان واضح است، چنان چه روایت امر رشید بضرب اعناق علویه، در مابعد از «رساله» رازی انشاءالله تعالی میشنوی، و دیگر قباح و فضاوح او هم، بر متبع کتب تواریخ ثقات ظاهر و روشن است، پس تفصی بحمل تشنیع رشید بر محض الزام هم ناممکن.

و فخر رازی در «رساله فضائل شافعی» در این روایت ذکر کرده:   
 فقال الرشید لعلامه: يا سراح خل عنه، فآخذ مافي قدميه من الحديد، فجثا الشافعي على ركبتيه، وقال: يا أمير المؤمنين والله لأن يحشرني الله تحت راية عبدالله بن الحسن، وهو كما علمت شيخ له قرابة لا تنكر عند اختلاف الآراء، أحب الي والى كل مسلم من أن يحشرني الله تحت راية قطري بن فجاعة المازني الخارجي، وكان الرشيد متكئاً، فاستوى جالساً، وقال: صدقت وبررت، لأن تكون تحت راية رجل من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من أن تكون تحت راية خارجي طغي وبغى، لكن ما حجتك على أن قريشاً كلهم أئمة وأنت منهم، فقال الشافعي رضي الله عنه: «يا أيها الذين آمنوا إن جالكُم فاسق بذيأ فقمينوا أن تصيبوا الأيما بجهالة فتصيبوها على ما فعلتم قادمين»<sup>(۱)</sup> حاش لله أن أقول ذلك القول، لقد أفك البليغ وفسق وأثم، إن لي يا أمير المؤمنين حرمة

الاسلام وذمة النسب ، وکفی بهما وسیلة ، وأحق من اخذ بأدب الله تعالى ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم الذاب عن دينه ، المحامي عن امته ، قال فتهلل وجه هارون ، ثم قال ليفرخ روعك ، فانا نرعى حق قرابتك وعلمك ، ثم امره بالقمود<sup>(۱)</sup>.

از این عبارت هم ظاهر است که ، شافعی نهایت ابا واستنکاف و نحاشی از ادعای امامت ظاهر کرده ، که اولاً فسق و کذب و افترای محمد ابن الحسن ، و ابو یوسف ، که نسبت این ادعا بشافعی کرده بودند ، بتلاوت آیه کریمه ثابت کرده ، و بعد آن گفته : که حاش لله که بگویم من این قول را ، بدرستی که دروغ گفت رساننده این قول ، و فاسق شدو گنه کار گردید .

و نیز شافعی تصریح کرده بآنکه ، احق کسیکه اخذ کرده بادب خدای تعالی این هم رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم است ، که ذب کننده است از دین حضرت رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم ، و محامات کننده است از امت آنحضرت .

و از این ارشاد شافعی هم ، نهایت مدح و تعظیم و تبجیل و تکریم رشید ظاهر است ، که او را احق عاملین بحکم تعالی و انموده ، و ذب او از حمای دین نبوی ، و محامات او امت آنحضرت را ظاهر ساخته .

و نیز از روایت « حلیة الاولیاء » ظاهر است که ، هرگاه شافعی بجواب هارون رشید اقسام سنت بیان کرد ، و هارون استحسن آن نمود ، و مدح شافعی کرد ، شافعی بمخاطب هارون گفته : که جز این نیست که شرف ما بر رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم است و بشو .

(۱) مناقب الامام الشافعی ص ۴۲ .

پس ظاهر شد که شافعی ، هارون را تالی جناب رسالتآب صلی الله علیه وآله وسلم در تشریف خودش میدانست، و زیاده از این کدام شرف و جلالت ، و عظمت و نبالت ، و عار و مسو خواهد بود ، که بسبب هارون شافعی مشرف گردیده باشد ، و (معاذ الله) هارون تالی جناب رسالتآب صلی الله علیه وآله وسلم در این تشریف بوده ، و شافعی بآن اعتراف داشته .

و فخر رازی هم در « رساله فضائل شافعی » این اعتراف شافعی را ذکر کرده ﴿ .

حيث ذكر في هذه الرواية : ثم قال الرشيد : كيف بهرك سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم ؟ فقال الشافعي : اني لاعرف منها ماخرج على وجه الإيجاب فلا يجوز تركه ، وماخرج على وجه المحظر فلا يجوز فعله ، وماخرج على وجه الخاص فلا يشارك فيه غيره ، وماخرج على وجه العموم فيدخل فيه ، وماخرج جواباً عن سؤال سائل فليس لغيره استعماله ، وماخرج منه عليه السلام ابتداءً ، لا زحام العلوم في صدره ، وما فعله صلی الله علیه وسلم فاقتدى به غيره ، وما نهى به الرسول صلی الله علیه وسلم فلا يقتدي به غيره .

فقال الرشيد : اجدت الترتيب لسنة رسول الله صلی الله علیه وسلم ، فوضعت كل قسم في مكانه الخاص به .

فقال الشافعي : ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس وإنما شرفنا برسول الله وبك<sup>(۱)</sup> .

و نیز از روایت « حلیة الاولیاء » واضح است که شافعی هارون را در فضائل و محامد خود اصل قرار داده و خود را فرع او حیث قال :

انت اصل ونحن فرع .

واعجابه که فاضل رشید از نهایت توهین و تهجین چنین امام خود، که اصل امام شافعی در فضائل و مناقب بوده ، و شافعی بسبب او مشرف شده و بار بار! امارت مؤمنین که خود را هرگز لایق آن ندیده، و ادعای آنرا محض کذب و افترا بر حق تعالی دانسته برای او ثابت کرده، نمی هراسد بلکه حمایت او را دلیل کفر و ناصبیت میدانند ، و از ناصبیت ائمه کبار خود غفلت ورزیده ، تشبیح معکوس بکار میرد .

و فخر رازی در « رسالة فضائل شافعی » در این روایت نقل کرده ﴿ : فقال الرشيد : كيف بصرک بالعربية ؟ قال الشافعي : هي مبدأنا طباعنا بها تقدمت ، والستنا بها جرت ، ولقد ولدت وانا ما عرف اللحن ، فكنت كمن مسلم من الداء فلم يحتج الى الدواء والقرآن يشهد بذلك لي قال الله تعالى : « وما ارسلناه من رسول الا بلسان قومه »<sup>(۱)</sup> وانت وانا منهم ، فالعنصر رصيف والجرتومة منيفة ، وانت اصل ونحن فرع ، فقال الرشيد : صدقت بارک الله فيک<sup>(۲)</sup> .

و نیز در « حلیة الاولیاء » در روایت دیگر، که در آن مناظره شافعی بابشر مریسی رو بروی هارون رشید نقل کرده آورده که ﴿ :

فقال له (اي للشافعي) بشر: ادعيت الاجماع، فهل تعرف شيئاً اجمع الناس عليه ؟ قال : نعم اجمعوا على ان الحاضر امير المؤمنين فمن خالفه قتل، فضحك هارون وامر باخذ القيد عن رجله الخ<sup>(۳)</sup> .

لذا این عبارت ظاهر است که شافعی تصریح کرده : بآنکه مردم اجماع

(۱) ابراهیم ۴ .

(۲) مناقب الامام الشافعی ص ۵۵ .

(۳) حلیة الاولیاء ج ۹ ص ۸۴ بیروت .

کرده اند بر آنکه حاضر یعنی هارون امیر المؤمنین است، پس هر کس بیکه مخالفت او کند قتل کرده شود .

پس ثابت شد که نزد شافعی هارون باجماع اهل ایمان و اسلام، خلیفه بر حق ، و امام بالصدق ، و امیر المؤمنین و رئیس مسلمین « و واجب الاتباع ، و لازم الطاعة بود و مخالف او مباح الدم ، بلکه واجب القتل بوده .

پس چرا حضرت رشید از خواب غفلت بیدار نمی شود، و این مبالغات و اغراقات ائمه عالی درجات خود را ، در تعظیم و تبجیل رشید عنید نمی بیند، و خود را از طعن و تشنیع بر اهل حق ، که با اجماع نزد ایشان رشید مرید ضال ، و کافر و هالك و خاسر بوده باز نمی دارد !

و نیز فخر رازی در « رسائل فضائل شافعی » گفته :

الفصل الثالث فی مناظرة جرت بینة و بین محمد بن الحسن فی هذه الواقعة، ذکرُوا ان الشافعی رضی الله عنه لما حضر مع الطویین من الیمن ، و احضر باب الرشید ، اتفق ان کان ذلك فی و من من اللیل، فكانوا یدخلون عشرة عشرة منهم علی الرشید، فجعل یقیم واحداً واحداً منهم، و یتکلم من داخل السور و یأمر بضرب عنقه .

قال الشافعی رحمه الله تعالى: فلما انتهى الامر الی قلت : یاأمیر المؤمنین عبدك و خادماك محمد بن ادريس ؑ قال : یاغلام اضرب عنقه ، قلت : یاأمیر المؤمنین كأنك اتهمتنی بالانحراف عنك و الميل الی الطویسة ، و سأضرب مثلاً فی هذا المعنى ما تقول یاأمیر المؤمنین فی رجل له ابنا عم أحدهما خلطه بنفسه و أشركه فی نسبه ، و زعم أن ماله حرام علیه الا بأذنه ، و ان ابته حرام علیه الا بتزویجه ، و الآخر یزعم دونه كالعبد له فهذا الرجل الی آیهما یمیل ؟ فهذا مثلك

ومثل هؤلاء العلویین فاستعاد الرشید : هذا القول ثلث مرات ، وكنتم اعبر عن هذا المعنى بالفاظ مختلفة<sup>(۱)</sup>.

از این روایت هم ظاهر است که : شافعی رشید را بامیر المؤمنین ملقب ساخته ، وانحراف را از او شنیع و فظیح دانسته ، اطاعت و انقیاد خود برای آن رئیس اهل العناد ظاهر ساخته ، و تبری تمام از میل بسوی علویه نموده ، و ترجیح و تفضیل هارون بر علویه و ذم ایشان ، مکرراً و مؤکداً بالفاظ فصیحیه مختلفه ، و عبارات بلیغه متنوعه بیان کرده .

وقاضی القضاة ابو یوسف یعقوب بن ابراهیم ، تلمیذ رشید امام اعظم سنیان در کتاب « الخراج » که برای هارون رشید تصنیف کرده ، و نسخه حقیقه آن در کتب وقفیه جناب والد ماجد قدس الله نفسه الزکیه موجود است گفته :

أطال الله بقاء أمير المؤمنين وأدام له العز في تمام من النعمة ، ودوام من الكرامة ، وجعل ما أنعم به عليه موصولاً ، بنعم الآخرة ، الذي لا ينفد ولا يزول ، ومرافقة النبي صلى الله عليه .

ان أمير المؤمنين أیده الله تعالی سألنی أن أصنع له کتاباً جامعاً ، يعمل به فی جباية الخراج والافطاعات والعشور والصدقات والجواری<sup>(۲)</sup> و غیر ذلك مما یجب علیه النظر فیہ والعمل به ، وانما أراد بذلك رفع الظلم عن الرعية والصالح

(۱) مناقب الامام الشافعی : الفصل الثالث من الباب الثالث من القسم الاول بعد

ص ۴۵ .

(۲) الجوالی جمع جالیة ، وأصلها الجماعة التي تشارك وطنها وتنزل وطناً آخر ،

ومنه قيل لأهل الذمة الذين أجلاهم عن جزيرة العرب « جالية » ثم نقلت هذه اللفظة الي الجزيرة المأخوذة منهم .

لامرهم ، فوق الله أمير المؤمنين ، وسدده وأعانه على ما تولى من ذلك ، وسلمه مما يخاف ، وأن يبين له ما سألتني عنه ، مما يريد العمل به وافسره وأشرحه ، وقد فسرت ذلك وشرحته يا أمير المؤمنين<sup>(۱)</sup>.

﴿از این عبارت ظاهر است که قاضی ابو یوسف هارون رشید را بامیر المؤمنین ملقب میسازد ، ودعای طول عمر وادامت عز برای او میکند ، واتمام نعمت ودوام کرامت برای او ، ووصل نعم دنیویہ اورا بنعم آخرت که غیر نافذ وخیر زائل است ، ومرافقت جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم می نماید﴾ .

### عظمت مأمون نزد اهل سنت

﴿اما مأمون غیر مأمون، که بفواحش مطاعن مطعون است، پس اورا هم مثل منصور وهارون، اکابر اله ذو فنون ، خلعت خلافت وامارت مؤمنین میپوشانند ، وبمراتب عالیہ مدح وثناء وتعظیم واجلال دینی میرسانند :

علاءمه عبدالرحمن بن الکمال ابی بکر السیوطی در کتاب « تاریخ الخلفاء » گفته ﴿ :

أخرج (یعنی ابن عساکر) عن محمد بن حفص الانماطی قال : تغدینا مع المأمون فی یوم عید، فوضع علی مائدته أكثر من ثلاثمائة لون ، قال: فکلما وضع لون نظر المأمون الیه فقال : هذا نافع لکذا، ضار لکذا، فمن کان منکم صاحب بلغم فلیتجنب هذا، ومن کان منکم صاحب صفراء فلیأکل من هذا، ومن غلبت علیه السوداء فلا تعرض لهذا « ومن قصد قلة الغذاء فلیقتصر علی هذا .

(۱) کتاب الخراج - ص ۱ ط بیروت .

فقال له يحيى بن اكرم: يا امير المؤمنين ان خضنا في الطب كنت جالينوس في معرفته، اوفي النجوم كنت هرمس في حسابه، اوفي الفقه كنت علي بن ابي طالب في علمه، اودكر السخاء كنت حاتم ملي في صفته، اوصدق الحديث كنت ابادر في لهجته، اوالكرم فانت كمب بن مامة في قتاله، اوالوفاء فانت السموئل بن عاديا في وفائه، فسر بهذا الكلام قال: ان الانسان انما فضلت بعقله، ولولذلك لم يكن لحم اطيب من لحم ولا دم اطيب من دم<sup>(۱)</sup>.

از اين عبارت ظاهر است كه: يحيى بن اكرم علاوه بر آنكه مأمون را بامير المؤمنين مخاطب ميساخت، «پناه بخدا» او را در فقه مثل باب مدینه علم اعنى جناب امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام وانموده، و در صدق حديث مثل حضرت ابي ذر غفاري قرار داده، پس اين نهايت تعظيم و تبجيل و تكريم ديني است كه زبان از بيان كنه آن قاصر است.

و نیز در «تاريخ الخلفاء» سيوطي مذکور است :

وأخرج (بني ابن عساكر) عن يحيى بن أكرم قال: مارأيت أكمل من المأمون بث عنده ليلة فانتبه، فقال: يا يحيى انظر أي شيء عند رجلي؟ فنظرت فلم أجد شيئاً فقال: شمعة، فتبادر الفراشون فقال: انظروا فنظروا فإذا تحت فراشه حبة بطولة فقتلوها، فقلت قد انضاف الى كمال امير المؤمنين علم الغيب، فقال: معاذ الله ولكن هتف بي هاتف الساعة وأنا نائم فقال:

يا راقد الليل انتبه ان الخطوب لها سرى

تفة الفتى بزمانه تفة محللة العرى

فانتبهت، فعلمت أن قد حدث امر اما قريب واما بعيد، فتأملت ما قرب فكان



مارأيت<sup>(۱)</sup>.

﴿از این عبارت ظاهر است که: یحیی بن اکثم تصریح کرده بآنکه ندیدم من کامل‌تری از مأمون، و بعد این تصریح حکایت اقتباس مأمون، بسبب بودن ماری زیر فراش او، استدلالاً و احتجاجاً علی هذا المرام ذکر نموده.»

و نیز از آن واضح است که: یحیی بن اکثم علم غیب را هم برای مأمون علاوه بر کمال او ثابت کرد، و گو مأمون بر این اثبات افکار کرده، و لکن مع ذلك مؤید بودن خود بهاتف غیبی هم بیان کرده.

و نیز سیوطی در «تاریخ الخلفاء» گفته: ﴿

أخرج الخطيب عن يحيى بن أكثم قال: مارأيت أكرم من المأمون، بت<sup>۲</sup> عنده ليلة فأخذه سعال، فرأيت يسد فاه بكم قميصه حتى لا أتبه، وكان يقول: أول العدل أن يعدل الرجل في بطائنه، ثم الذين يلوونهم حتى يبلغ الطبقة السفلى<sup>(۳)</sup>. ﴿

﴿از این عبارت ظاهر است که: یحیی بن اکثم ارشاد کرده که ندیدم کریم‌تری از مأمون

و نیز سیوطی در «تاریخ الخلفاء» گفته: ﴿

قال أبو معشر المنجم: كان المأمون أماراً بالعدل، فقيه النفس، يعد<sup>۴</sup> من كبار العلماء<sup>(۳)</sup>. ﴿

﴿از این عبارت واضح است که: مأمون حسب تصریح ابو معشر امار بالعدل و فقیه النفس، و معنود از کبار علماء بود.»

(۱) تاریخ الخلفاء ص ۲۹۳

(۲) تاریخ الخلفاء ص ۲۹۷

(۳) تاریخ الخلفاء ص ۲۸۵

وحسين بن محمد ديار بكري در « تاريخ خميس في احوال النفس

النفس » در ذكر مأمون گفته : \*

قال أبو معشر: كان يعني المأمون أماراً بالعدل، محمود السيرة، يعد من كبار

العلماء<sup>(۱)</sup> .

و نیز سيوطی در « تاريخ الخلفاء » گفته :

وأخرج (يعني الصولي) عن أبي عباد قال: ما أظن الله خلق نفساً هي أنبل من

نفس المأمون ولا أكرم، وكان قد عرف شره أحمد بن أبي خالد، فكان إذا وجهه

في حاجة غداه قبل أن يرسله الخ<sup>(۲)</sup> .

از این عبارت واضح است که : ابو عباد گفته : که گمان نمیکنم

خدای تعالی را که پیدا کرده باشد نفسی را که نبیل تر از نفس مأمون

باشد .

کمال عجب است که فاضل رشید بر این مبالغه ها و اغراقات نظر نمیکنند

و بر اهل حق به خیالات و اوهام طعن و استهزاء می نماید !

و نیز جلال الدین سیوطی در « تاريخ الخلفاء » گفته :

أخرج (يعني ابن عساكر) عن عمارة بن عقيل، قال: قال لي ابن أبي حفصة الشاعر:

أعلمت أن المأمون لا يبصر الشعر؟ فقلت من ذا يكون أفرس منه؟ والله أنا لنشدد

أول البيت فيسبق إلى آخره، من غير أن يكون سمعه، قال اني أنشدته بيتاً أجدت

فيه فلم أره تحرك له، وهو هذا :

أضحى امام الهدى المأمون مشتغلاً بالدين والناس في الدنيا مشاغلاً

فقلت له: ما زدت على ان جعلته عجوزاً في محرابها في يدها سبحة، فمن

(۱) تاريخ الخميس في احوال النفس نفيس ج ۲ ص ۳۳۴

(۲) تاريخ الخلفاء ص ۳۰۲

يقوم بأمر الدنيا إذا كان مشغولاً عنها وهو الملقوق بها ، ألا قلت كما قال عبيك في الوليد :

فلا هو في الدنيا يضيع نصيبه ولا عرض الدنيا عن الدين شافله<sup>(۱)</sup>  
﴿از این عبارت واضح است که: عماره بن عقيل در مدح مأمون گفته:  
که او امام هدی است و مشغول است بدین .

و در حيوۃ الحيوان بعد ذکر محمد امين گفته﴾ :

ثم قام بالامر بعده أخوه عبيد الله المأمون ، بويع له بالخلافة العامة صبيحة الليلة التي قتل فيها الأمين باجماع من الأمة على ذلك، خلا ما كان من خلل أمير الاندلس، فإنه كان والأمراء قبله وبعده لم يتقيدوا بطاعة العباسيين لبعث الديار.  
قال في الاخبار الطوال: كان المأمون شهماً بعيد الهمة، أبي النفس، وكان نجم بني العباس في العلم والحكمة ، وكان قد أخذ من العلوم بقسط وضرب فيها بسهم ، وهو الذي استخرج كتاب «افليدس» وأمر بترجمته وتفصيله، وعقد المجالس في خلافته للمناظرة في الأدب والمقالات الخ<sup>(۲)</sup> .

﴿از این عبارت ظاهر است که صاحب « اخبار الطوال » تصریح کرده  
بآنکه : مأمون شهرم بعيد الهمة، ابي النفس بود، و بود مأمون نجم بنی  
العباس در علم و حکمت .

و نیز در « حيوۃ الحيوان » مسطور است﴾ :

قال ابن خلكان كان المأمون عظيم الغزو ، جواداً بالمال، عارفاً بالنجوم، والنحو، وغيرها من انواع العلوم ، خصوصاً علم النجوم ، وكان يقول لو يعلم الناس ما أجد في العفو من اللذة لتقربوا الي بالذنوب

(۱) تاريخ الخلفاء ص ۲۹۴

(۲) حيوۃ الحيوان ج ۱ ص ۷۸ ط مطبعة الاستقامة بصرى سنة ۱۳۷۸

وقال غيره: انه لم يكن في بني العباس أعلم من المأمون، وكان يشتغل بعلم  
النجوم كثيراً وفي ذلك يقول الشاعر :  
هل علوم النجوم أغنت عز المأْمون شيئاً أو ملكه المأمون  
خلقه بساحتي طرسوس مثل ما خلقتوا أباء بطوس  
وكان أبيض مربوعاً مليح الوجه، طويل اللحية ، طويل الجثة، ديتاً عارفاً  
بالعلم، فيه دهاء وسياسة<sup>(١)</sup> .

﴿ الزاهر ابن هبارت واضح است که مأمون متدین، و عارف بعلم ،  
وصاحب دهاء و سیاست بود .  
و از اول آن ظاهر است که مأمون عارف بود بنجوم و نحو و غیر آن  
لذات انواع علوم .

وخیر ابن خلکان گفته: که در بنی عباس عالمتری از مأمون نبود .  
وسعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی در « شرح مقاصد الطالبین فی  
علم اصول الدین » گفته: ﴿  
والعظماء من حرة النبي وأولاد الوصي، الموسومون بالإدراية المعصومون  
في الرواية، لم يكن معهم هذه الاحقاد والتعصبات، ولم يذكروا من الصحابة الا  
الكمالات، ولم يسلكوا مع رؤساء المذاهب من علماء الاسلام الا طريق الاجلال  
والاعظام .

و زاهر الامام علي بن موسى الرضا مع جلالة قدره، و نباهة ذكره، و كمال  
علمه و هداة، و ورعه و تقواه ، قد كتب على ظهر كتاب عهد المأمون له ما ينبيء  
عن وفور حمده ، و قبول عهده ، و التزام ما شرط عليه ، و ان كتب في آخره ،  
و الجامعة و الجفر يدلان على ضد ذلك .

(١) حيوۃ الحيوان ج ١ ص ٧٨ مطبعة الاستقامة بمصر سنة ١٣٧٨

ثم انه دعا للمأمون بالرضوان، فكتب في أثناء أسطر العهد تحت قوله: « وسميته أرضاً » : رضي الله تعالى عنك وأرضاك، وتحت قوله: « ويكون لك الامرة الكبرى بعدي » : بل جعلت فداك، وفي موضع آخر: وصلتك رحمة وجزيت خيراً .

وهذا العهد بخطهما موجود الآن في المشهد الرضوي بخراسان .  
وآحاد الشيعة في هذا الزمان لا يسمعون لكبار الصحابة بالرضوان فضلاً عن بني العباس فقد رضوا رأساً برئس<sup>(۱)</sup>.

از این عبارت واضح است که : تفتازانی بکمال دلاقت لسانی ،  
وفصاحت بیانی ثابت میسازد، که حضرت امام رضا علیه آلاف التحية  
والثناء، بنهایت مرتبه تعظیم و تبجیل مأمون نموده، یعنی بخط مبارک خود  
نوشته: آنچه آگاه میسازد از وفور حمد مأمون، و قبول عهدها و التزام  
اموریکه مأمون شرط کرده بود بر آنحضرت .

و نیز تفتازانی ثابت کرده: که امام رضا علیه السلام دعا فرموده برای  
مأمون بر رضوان، یعنی نوشته آنجناب زیر قول او: « وسميته الرضا » :  
فقره رضي الله عنك وأرضاك .

و نیز نقل کرده که آنحضرت زیر قول مأمون : « ويكون لك الامرة  
الكبرى بعدي » نوشته: بل جعلت فداك، وفيه من نهاية التعظيم والتبجيل  
ما لا يخفى .

و نیز نقل کرده که آنحضرت نوشته : که وصلتك رحمة وجزيت خيراً  
یعنی واصل شود ترا رحمت خدا و جزا داده شوی خیر را .

پس عجب که فاضل رشید اثبات این همه مدائح و محامد را برای

مأمون موجب طعن و تشنیع و استهزاء بر تفتازانی نمی گردانند، و صرف نسبت تشیع عام را باو، که موافق تصریحات ائمه منته است، سبب آنهمه تشیعات و مطاعن عظیمه میدانند، مآهکذا تورد یاسعد الابل<sup>(١)</sup> .  
و مصطفی بن عبدالله القسطنطینی، المشهور بحاجی خلیفه، و الکاتب الجلبی الاستنبولی در « کشف الظنون عن اسامی الکتب و الفنون » گفته :

أول رصد وضع في الاسلام بدمشق، سنة أربع عشرة ومائين .  
قلت : قال الفاضل أبو القاسم صاعد الاندلسي في كتاب « التعريف بطبقات الامم » : لما أفضت الخلافة الى عبدالله المأمون بن الرشيد (العباسي) ، وطمعت نفسه الفاضلة الى درك الحكمة ، وسمت همته الشريفة الى الاشراف على علوم الفلسفة ، ووقف العلماء في وقته على كتاب « المجسطي » وفهموا صورة آلات الرصد الموصوفة فيه، بعث شرفه وحداه نبذه، على أن جمع علماء عصره من أقطار مملكته، وأمرهم أن يصنعوا مثل تلك الآلات، وأن يقيسوا بها الكواكب، ويتعرفوا أحوالها بها كما صنعها بطليموس ، ومن كان قبله ، ففعلوا ذلك ، وتولوا الرصد بها بمدينة الشماسية ، وبلاد دمشق من أرض الشام ، سنة أربع عشرة ومائتين ، فوقفوا على زمان سنة الشمس الرصدية ، ومقدار ميلها ، وخروج مراکزها ، ومواضع أوجها ، وعرفوا مع ذلك بعض أحوال مافي الكواكب من السيادة والثابتة ، ثم قطع بهم عن استيفاء غرضهم موت الخليفة المأمون، في سنة ثمان عشرة ومائتين ، فقيدروا ما انتهوا اليه وسموه الرصد المأموني<sup>(٢)</sup> .

(١) مآهکذا - الخ ای مآهکذا يكون القيام بالامور، والمثل لما لک بن زيد مناذ بن

تميم رأى اخاه سعداً أورد الابل ولم يحسن القيام عليها، فقال ذلك .

(٢) کشف الظنون ج ١ ص ٩٠٥ .

﴿از این عبارت ظاهر است که ابو القاسم صاعد<sup>(۱)</sup> اندلسی تصریح بر اصول خلافت بسوی مأمون می نماید ، و نفس فاضله ، و همت منیغه ، و شرف و نبل برای او ثابت میکند ، و بر سمو همت ، و علو نهمت او می نازد .

و نیز در «کشف الفنون» مسطور است ﴿ :

واعلم ان علوم الاوائل كانت بهجورة في عصر الاموية ، ولما ظهر آل العباس كان أول من عنى منهم بالعلوم الخليفة الثاني أبو جعفر المنصور ، وكان رحمه الله تعالى ، مع براعته في الفقه ، مقدماً في علم الفلسفة وخاصة في النجوم محباً لاهلها ، ثم لما أفضت الخلافة الى السابع عبدالله المأمون بن الرشيد ، تم ما بدأ به جده ، فأقبل على طلب العلم في مواضعه ، واستخرجه من معادنه ، بقوة نفسه الشريفة ، وعلو همته المنیغه ، فداخل ملوك الروم ، وسألهم وصلة مالدیهم من كتب الفلاسفة ، فبعثوا اليه منها بما حضرهم من كتب افلاطون ، وارسطو ، وبقراط ، وجالينوس ، واقلیدس ، وبطليموس ، وغيرهم ، واحضر لها مهرة المترجمين ، فترجموا له على غاية ما أمكن ، ثم كلف الناس قرائتها ، ورغبهم في تعلمها ، اذ المقصود من المنع هو احكام قواعد الاسلام ، ورسوخ عقائد الانام ، وقد حصل وانقضى ، على أن أكثرها مما لاتعلق له بالديانات ، فنفت له سوق العلم ، وقامت دولة الحكمة في عصره ، وكذلك سائر الفنون ، فأثقف جماعة من ذوي الفهم في أيامه كثيراً من الفلسفة ، ومهدوا اصول الادب ، وبيشوا منهاج الطلب ، ثم أخذ الناس يزهدون في العلم ، ويشغلون عنه ، بتزاحم الفتن تارة ، وجمع الشمل اخرى ، الى أن كاد يرتفع جملة ، وكذا شأن سائر الصنائع

(۱) صاعد الاندلسی : بن أحمد القرطبی المورخ القاضي له آثار علمية منها :

« اصلاح حركات النجوم » توفي ۴۶۲ .

والدول ، فانها تبتهء قليلا قليلا ، ولا يزال يزيد حتى يصل الى غاية هي انتهاء ،  
ثم يعود الى النقصان فيؤول أمره الى الغيبة في مهاوي النسيان ، والحق أن أعظم  
الاسباب في رواج العلم وكماده ، هو رغبة الملوك في كل عصر وعدم رغبتهم ،  
فانا لله وانا اليه راجعون<sup>(١)</sup>.

از اين عبارت ظاهر است كه كاتب چلبی هم نفس شریفه و همت  
منیفه برای مأمون ثابت میگرداند ، وقوت نفس و علو همت او ظاهر  
مینماید ، وهم اثبات خلافت برای او و برای منصور می نماید ، و تعظیم  
و تبجیل منصور مدحور ، بمرتبه قصوی میکند .

و عبدالرحمن بن محمد بن خلدون الحضرمی در کتاب « العبر و دیوان  
المبتدأ والخبر » بعد نقل حکایتی از رشید و تکذیب آن که سابقاً مذکور  
شد گفته :

ویناسب هذا أو قريب منه ما ينقلونه كافة عن يحيى بن أكرم قاضي المأمون  
وصاحبه ، وأنه كان يعاقر الخمر ، وأنه سكر ليلة مع شربه ، لدفن في الریحان  
حتى افاق وينشدون على لسانه :

ياسيدي وأمير الناس كلهم      قد جاد في حكمه من كان يستقني  
اني غفلت عن الماقي فصيرني      كما تراني سليب العقل والدين  
و حال ابن أكرم والمأمون في ذلك حال الرشيد ، و شرابهم انما كان النبيذ  
ولم يكن محظوراً عندهم ، و اما السكر فليس من شأنهم ، و صحابته للمأمون انما  
كانت خلة في الدين ، و لقد ثبت أنه كان ينام معه في البيت .  
و نقل في فضائل المأمون و حسن عشرته : أنه اقتبه ذات ليلة عطشان ، فقام  
يشحس ويلتمس الاناء ، مخافة أن يوقظ يحيى بن أكرم ، و ثبت أنهما كانا

(١) كشف الظنون ج ١ ص ٣٥ المقدمة في أحوال الملوك .



يصليان الصبح جميعاً ، فأين هذا من المعافرة<sup>(۱)</sup>.

﴿از این عبارت ظاهر است که : ابن خلدون حال مأمون را مثل حال رشید پدرش ، در برائت از فواحش ، و نزاهت از معافرت خمر و سکر و نمودن ، و جلالت حال رشید ، و کمال علم و دیانت ، و ورع و زهد و عبادت او نزد ابن خلدون در ماسبق شنیدی.

و نیز از این عبارت ظاهر است که : یحیی بن اکثم با مأمون دوستی در دین داشته ، و در جمله فضائل مأمون و حسن عشرت او نقل کرده که : مأمون بیدار شد شبی بحالیکه تشنه بود ،

پس برخواست که تفحص میکرد ظرف آب را ، یعنی کسی را آواز داد ، بخوف آنکه بیدار سازد یحیی بن اکثم را .

و نیز ابن خلدون در « حبر » گفته که :

ومن امثال هذه الحكایات ما نقله ابن عبد ربه صاحب العقد من حديث الزنیل في سبب اصهار المأمون الى الحسن بن سهل في بئته بوران، وانه عثر في بعض الليالي، في تطوافه بسكك بغداد، على زنیل مدلي من بعض السطوح بمعالي وجدل مفارة القتل من الحرير، فاقطعه، وناول المعالي فاهتزت وذهب به صعداً الى مجلس شأنه كذا، ووصف من زينة فرشه، وتنفيذ ابنته، وجمال دروخته، ما يستوقف الطرف ويملك النفس .

و اما امرأة برزت له من خلل الستور في ذلك المجلس، رائقة الجمال، فتاة المحاسن، فحبه ودعته الى المنادمة ، فلم يزل يمارها الخمر حتى الصباح ، ورجع الى اصحابه بمكانهم من انتظاره، وقد شغفته حباً به على الاصهار الى ايها، و اين هذا كله من حال المأمون المعروفة في دينه و علمه و اتقائه سنن الخلفاء

(۱) تاريخ ابن خلدون - الصفحة - ص ۲ طالقاهرة .

الراشدين من آبائهم، واخذ بهسير الخلفاء الأربعة أركان الملة، ومناظرته للعلماء، وحفظه لحدود الله تعالى في صلواته وأحكامه، فكيف تصح عنه أحوال الفساق المستهترين<sup>(١)</sup> في التطواف بالليل، وطروق المنازل، وغشيان السهر، سبيل عشاق الأعراب؟ وابن ذلك من منصب ابنة الحسن بن سهل وشرفها، وما كان يدار أيها من الصون والعفاف؟

وامثال هذه الحكايات كثيرة، وفي كتب المؤرخين معروفة، وإنما يبحث على وضعها والحديث بها الانهماك في اللذات المحرمة، وهناك قناع المخدرات، ويتمللون بالتأسي بالقوم فيما يأتونهم طاعة لذاتهم، فلذلك تراهم كثيراً ما يلجئون بأشباه هذه الأخبار، وينتقرون عنها عند تصفحهم لأوراق الدواوين، ولوائسوا بهم في غير هذا من أحوالهم، وصفات الكمال الالفة بهم، المشهورة عنهم، فكان خيراً لهم لو كانوا يعلمون.

ولقد عذلت يوماً بعض الأمراء من أبناء الملوك في كلفه بتعلم الفناء وولوجه بالآوتار، وقلت له: ليس هذا من شأنك، ولا يليق بمنصبك، فقال: أفلا ترى إلى إبراهيم بن المهدي كيف امام هذه الصناعة ورئيس المغنين في زمانه؟ فقلت: ياسبحان الله وهلا تأسيت بابيه أو أخيه؟ أو ما رأيت كيف قهر ذلك بإبراهيم عن مناصبهم؟ فسمعت عن عذلي وأعرض والله يهدي من يشاء.<sup>(٢)</sup>

ولذا بين عبارات واضح است كه: حسب أفاده علامة ابن خلدون، حال مأمون معروف بود در دين او، وعلم او، واتباع او سنن خلفاء راشدين را از آباء خود، واخذ او بسير خلفاء اربعة، كه اركان ملت اند، ومناظره

(١) المستهتر بفتح التائين: الولع بالشئ لا يبالى بما فعل فيه، والذي كثرت

باطيله.

(٢) تاريخ ابن خلدون - المقدمة ص ٢١ ط القاهرة

او برای علماء ، و حفظ او برای حدود خدای تعالی در صلوات خود  
و احکام خود .

و از قول او : « فكيف تصح الخ ظاهر است که مأمون از حالات فساق ،  
که حریصند بطواف لیل ، و طروق منازل ، و غشیان سمر ، و سلوك سبیل  
عشاق اعراب ، نهایت بعید بود ، و چنین حالات از او هر گاه صحیح نمی  
تواند شد .

و از قول او : « و این ذلك من منصب ابنة الحسن » الخ ظاهر است که  
منصب و شرف بنت حسن بن سهل ، برتر از آن بود که مرتکب فسق  
و فجور شود ، و منزل حسن بن سهل منزل صون و عفاف بود ، پس منزل  
مأمون بالاوی منزل صون و عفاف باشد ، و هر گاه نسبت فسق و فجور به  
بنت حسن بن سهل کذب و جهل باشد ، نسبت ضلال و فسق بمأمون چگونه  
سهل گردد .

و نیز از قول او : « ولوائتسوا بهم في غير هذا » الخ ظاهر است که  
صفات کمال که لائق است بمأمون و امثال او ، مشهور است از او و امثال  
او ، و اقتدا باین احوال و صفات کمال اولی است .

و علامه سیوطی در شروع « تاریخ الخلفاء » گفته که :

اما بعد حمد الله الذي وعد فوقي واوعد فعفاء والصلوة والسلام على سيدنا  
محمد سيد الشرفا ومسود الخلفاء ، وعلى آله وصحبه اهل الكرم والوقا ، فهذا  
تاريخ لطيف ، ترجمت فيه الخلفاء ، امراء المؤمنين القائمين بامر الامة ، من عهد أبي  
بكر الصديق رضي الله عنه الى عهدنا ، هذا على ترتيب زمانهم ، الاول فالاول ،  
وذكرت في ترجمة كل منهم ما وقع في ايامه من الحوادث المستفربة ، ومن كان  
في ايامه من ائمة الدين واعلام الامة ، والداعي الى تأليف هذا الكتاب لمور :

منها ان الاحاطة بتراجم اعيان الامة مطلوبة، ولذوي المعارف محبوبة... (۱)  
 الى ان قال السيوطي بعد ذكر جملة من كتبه في الطبقات: ولم يبق من الاعيان  
 غير الخلفاء مع تشوق النفوس الى اخبارهم ، فافردت لهم هذا الكتاب ، ولم  
 أورد أحداً ممن ادعى الخلافة خروجاً ولم يتم له الامر ، ككثير من العلويين ،  
 وقليل من العباسيين، ولم أورد أحداً من الخلفاء العبيديين، لان امامتهم غير صحيحة  
 لأمور :

منها انهم غير قرشيين ، وانما سميتهم بالفاطميين العسوام ، والا فجدهم  
 مجوسي.....

ومنها ان مبايعتهم أي العبيديين صدرت، والامام العباسي قائم موجود سابق  
 اليه، فلا تصح اذ لا تصح البيعة لامامين في وقت واحد، والصحيح المتقدم.  
 ومنها ان الحديث ورد بأن هذا الامر اذا وصل الى بني العباس لا يخرج  
 عنهم حتى يسلموه الى عيسى ابن مريم أو المهدي، فعلم ان من تسمى بالخلافة  
 مع قيامهم خارج باغ، فلهذه الامور لم اذكر أحداً من العبيديين ولا غيرهم من  
 الخوارج، وانما ذكرت الخليفة المتقي على صحة امامته وعقد بيعته. (۲)

از این عبارت ظاهر است که سیوطی در این کتاب امراء مؤمنین را که  
 قائم اند بامامت، از عهد ایی بکر تا زمان خود ذکر کرده .  
 و نیز از آن ظاهر است که مذکورین در این کتاب ، از اعیان امت ،  
 واصحاب معارفند، که احاطه بتراجمشان مطلوب و محبوب است .

و نیز از قول او : « ولم يبق من الاعيان غير الخلفاء » الخ ظاهر است  
 که سیوطی در این کتاب خلفا را ذکر کرده، و از ذکر کسانی که دعوی

(۱) تاریخ الخلفاء ص ۱

(۲) تاریخ الخلفاء ص ۲ - ۳

خلافت کردند، و خروج نمودند، و تمام نشد برای ایشان امر امامت، مثل بسیاری از علویین و قلیلی از عباسیین، طی کشج نموده. پس ثابت شد که منصور، وهارون، و مأمون و دیگر ظلمه بنی امیه، و بنی عباس را که سیوطی ایشانرا در این کتاب ذکر کرده، خلفاء برحق و ائمه صدق بودند، و از وصیت ادعای خلافت بیاطل، و عدم اتمام امر برای ایشان پری بودند.

و نیز از قول او: «ولم آورد أحداً من العبدین لان أمانتهم غیر صحیحة» ظاهر است که امامت کسانی که سیوطی در این کتاب ذکر کرده صحیح است.

و از قول او: «ومنها ان مبايعتهم الخ ظاهر است که بیعت عبیدیین باین وجه صحیح نیست: که بیعت ایشان باوصف وجود امام عباسی واقع شد، و بیعت امام عباسی صحیح بود.

پس بیعت خلیفه عبیدی صحیح نباشد، پس هرگاه امامت خلیفه عباسی متأخر، که در زمان عبیدیین بوده، صحیح باشد، امامت خلفاء عباسیه سابقین، که اقرب و افضل از معاصرین عبیدیین بودند، بالاولی صحیح باشد.

و از قول او: «ومنها ان الحدیث» الخ ظاهر است که حسب حدیث، امر خلافت هرگاه بنی عباس خواهد رسید، خارج از ایشان نخواهد شد، تا آنکه تسلیم کنند آنرا بسوی عیسی بن مریم یا مهدی.

پس ثابت شد که حقیقت خلافت بنی عباس نزد سیوطی از حدیث ثابت است، و از این حمایت که سیوطی بتصریح تمام افاده فرموده، که کسیکه متسیبی شود بخلافت، باوصیف قیام عباسیین خارج باقی است.

واز قول او : « وانما ذكرت الخليفة المتفق على صحته امامته » الخ واضح است که : کسانی را که سیوطی در این کتاب ذکر کرده خلفاء بر حقند ، که اتفاق واجماع مسلمین بر صحت امامت ایشان وعقد امامت ایشان واقع شده .

پس هرگاه صحت امامت وخلافت منصور ، وهارون ، ومأمون ودیگر ظلمه وکفره بنی امیه ، وبنی عباس ، که سیوطی ایشانرا در این کتاب ذکر کرده ، باجماع واتفاق جمیع ائمه واساطین سنیه ثابت باشد ، حالا نمیدانم که رشید حدید الذهن بکدام رو بر صاحب «مجالس» استهزاء ونشئع میزند ، وچرا خبری از این اقادات نمی گیرد !

ونیز جلال الدین سیوطی در «حسن المحاضرة فی اخبار مصر والقاهرة» گفته : ﴿

واعلم ان مصر من حين صارت دار الخلافة، عظم امرها ، وكثرت شعائر الاسلام فيها ، وعلت فيها السنة ، وعرفت منها البدعة ، وصارت محل سكنى العلماء ومحط رحال الفضلاء ، وهذا سر من اسرار الله اودعه في الخلافة النبوية ، حيث ما كانت يكون معها الايمان والكتاب كما خرّج ( بعد لفظ خرّج بياض في النسخة القلبية والمطبوعة بمصر ) .

دل هذا الحديث على ان الايمان والعلم يكونان مع الخلافة اينما كانت ، فكانا اولاً بالمدينة من الخلفاء الراشدين ، ثم انتقلا الى الشام من خلفاء بنی امیه ، ثم انتقلا الى بغداد من خلفاء بنی العباس ، ثم انتقلا الى مصر حين سكنها خلفاء بنی العباس ، ولا يظن ان ذلك بسبب الملوك ، فقد كانت ملوك بني ايوب اجل قدراً واعظم خطراً من ملوك جائت بعدهم بكثير ، ولسم تكن مصر في زمانهم كبغداد ، وفي اقطار الارض الان من الملوك من هو اشدّ بأساً وأكثر جنذاً من

ملوک مصر، کالمجم و العراق والروم والهند والمغرب، و لیس الدین قائماً ببلادهم کقیامه بمصر، و لاشعائر الاسلام فی اقطارهم ظاهرة کظهورها فی مصر، و لانشء السنة فی الحدیث و العلم فیها کما فی مصر، بل البدع عندهم فاشية، و الفلسفة بینهم مشهورة، و السنة و الاحادیث دائرة، و المعاصی و الخمر و اللواط متکثرة<sup>(۱)</sup>

﴿ از این عبارت ظاهر است که مصر از وقتی که دار خلافت گردید امر آن عظیم شد، و شعائر اسلام در آن بسیار شد، و سنت سنیه بلند گردید، و هدایت معیو شد، و محل اقامت علماء و محط رحال فضلاء شد، و این سری است از اسرار حق تعالی که ودیعت نهاده آن سر را در خلافت نبویه، که هر جا که خلافت خواهد بود با آن ایمان و کتاب خواهد بود، و نیز از آن ظاهر است که حدیث دلالت دارد بر آنکه ایمان و علم خواهد بود با خلافت هر جا که خواهد بود پس بود ایمان و علم ببدینه از خلفاء راشدین، بعد از آن منتقل شد ایمان و علم بشام از خلفای بنی امیه، بعد از آن منتقل شد ایمان و علم بسوی بغداد از خلفاء بنی عباس، پس ثابت شد از این افاده بدیهه، که خلفاء بنی عباس، و هم چنین خلفاء بنی امیه، اسباب نزول برکات، و علل شیوع سعادات بودند، که ببرکت خلائشان عظمت و جلالت بلاد، و کثرت شعائر اسلام و صلاح عباد، و علو سنت سنیه جناب خیر الانبیاء الامجاد علیه و آله التحیه والسلام الی یوم التناد، و انصحاء بدعت مبتدعین اوخاد حاصل میشد، و هر جا که ایشان می بودند، علم و ایمان با ایشان دائر، و دین و ایقان هم رکن ایشان سائر بوده، و سر الهی بخلافت ایشان ظاهر شده.

و نیز سبوطی در «تاریخ الخلفاء» گفته: ﴿

(۱) حسن المحاضرة ج ۲ ص ۷۳ ط مصر.

ومن شعر الصولي يمدح المكفي ويذكر القريبلى :

قد كفى المكفى الخليفة      ما كان قد حذر  
الى أن قال :

آل عباس اتم	سادة الناس والضرر
حكم الله انكم	حكماء على البشر
واولو الامر منكم	صفوة الله والخير
من رأى ان مؤمناً	من عصاكم فقد كفر
انزل الله ذاكهم	قبل في مهكم السور <sup>(۱)</sup>

از این اشعار ظاهر است که آل عباس سادات مردم و غریب ناس اند، و حکم کرده حق تعالی بآنکه ایشان حاکمند بر بشر، و اولیو الامر از ایشان، صفوة الهی و بهترین مردمند، و کسیکه گمان کند که عاصی امر ایشان مؤمن است پس او کافر است، و حق تعالی این حکم نازل فرموده است در محکمات سور.

پس جهت پیروی بخودم میکند، کیه اولیای فاضل رشید، بعد ملاحظه این اشعار بلاغت شعار، برهه‌ای نازنین خود را بکدام سنگ بخارا حواله خواهند کرد، کیه مباد الله از آن کفر مخالفین بنی عباس بحکم نهائی ناس بر می آید.

پس این اسماء ادب کشان کیشان بساحت علیای فاضل رشید، که تشریف ذیل در توهمین و تفصیل بنی عباس فرموده، نیز میرسد.

و نیز سیوطی در کتاب «تاریخ الخلفاء» گفته :

المستعین بالله ابو الفضل العباس بن المتوکل ابته لم ولید ترکیه، اسمها

(۱) تاریخ الخلفاء ص ۳۴۹.



باي خاتون، بويج بالخلافة بعهد من ابيه، في رجب سنة ثمان وثمانمائة، والسلطان  
يومئذ الملك الناصر قرج .

فلما خرج الناصر لقتال شيخ وهزم ، وقتل، بويج الخليفة بالسلطنة مضافة  
للخلافة، وذلك في المحرم سنة خمس عشرة، ولم يفعل ذلك الا بعد شدة وتصميم  
وتوثق من الامراء بالايمان، وعاد الى مصر والامراء في خلعتهم وتصرف بالولاية  
والعزل، وضربت السكة باسمه ولم يغير لقبه ، وعمل شيخ الاسلام ابن حجر فيه  
قصيدته المشهورة وهي هذه :

<p>الملك اصبغ ثابت الاساس رجعت مكانة آل عم المصطفى ثاني ربيع الاخر الميمون في ذو البيت طاف به الرجال فهل يرى بقدم مهدي الانام امينهم ذو البيت طاف به الرجال فهل يرى فرح نسا من هاشم في روضة بالمرتضى والمجنى والمشتري من اسرة اسروا الخطوب وظهروا ابدا اذا حضروا الوفى واذا غفوا مثل الكواكب نوره ما بينهم وبكفته عند العلامة آية في بشره للوافدين مباسم في الحمد لله المعز لدينه بالعبادة الاجراء اركان الملئى نهضوا بأعقاب المناقب وارتقبوا</p>	<p>بالمستعين العادل العباس لمحطها من بعد طول تناسى يوم التثا حلف بالاعراس من قاصد متردد في الياس مأمون عيب طامر الانفاس من قاصد متردد في الياس زاكي المناصب طيب الاغراس الحمد والحالي به والكاسي متما يغيرهم من الادناس كانوا بمجدهم ظلى كتاس كاليد اشرق في دجى الافلاس قلم يضيء اخبائه المقباس يدعى وللاجلال بالعباس من بعد ما قد كان في ابلاس من بين مدرك لارة ومواسي في نهج البيا الاشيم الراسي</p>
---	--

تركوا العدى صرعى بمعتزك الردى  
وامامهم بجلالة تقدم  
لولا نظام الملك في تديره  
كم من أمير قبله خطب العلى  
حتى اذا جاء المعالي كفرها  
طاعت له ايدي الملوك والاعنت  
فهو الذي قد رد عنا البؤس في  
وأزال ظلماً عم كل معتم  
بالخاذل المدعو ضد فعاله  
كم نعمة لله كانت عنده  
مازال سر الشر يسر ضلوعه  
كم سن سيئة عليه ائامها  
مكراً بنى أركانها لكنها  
كل امرء ينسى ويذكر تارة  
أماى له رب الورى حتى اذا  
وأدالنا منه المليك بمالك  
فاستبشرت ام القرى والارض من  
آيات مجد لا يحاول جحدها  
ومناقب العباس لم تجمع سوى  
لا تنكروا للمستعين رئاسة  
فبنوا امية قد أتى من يعلمهم  
وأتى أشج بني امية ناشراً

فأله يحرمهم من الوسواس  
تقديم بسم الله في القرطاس  
لم يستقم في الملك حال الناس  
وبجهده رجعت بالافلاس  
خضعت له من بعد فرط شماس  
من نيل مصر أصابع المقياس  
دهر به لولاه كل الباس  
من سائر الانواع والاجناس  
بالناصر المتناقص الاساس  
فكانها في غربة وتناسي  
كالنار أوصحته للارماس  
حتى القيامة ماله من آس  
للندر قد بنيت بنير أساس  
أكنه للشر ليس بناس  
أخفوه لم يفلته مر الكاس  
إمامه صدرت بنير قياس  
شرق وغرب كالعذيب وفاس  
في الناس غير الجاهل الخناس  
لحفيدة ملك الورى العباسي  
في الملك من بعد جحود الناس  
في سالف الدنيا بنو العباس  
للعدل من بعد المير العباسي

مولای عیدک قد اتی لك راجياً  
لولا المهابة طوكت أمداحه  
فأدام رب الناس عزك دائماً  
وبقيت تستمع المديح لخدام  
عبد صفى وداً وزمزم حادياً  
أمداحه في آل بيت محمد  
منك اقبول فلا يرى من بأس  
لكنها جائتته بالقسطاس  
بالحق محروساً برب الناس  
لولاك كان من الهموم يقاسي  
وسمى على العينين قبل الراس  
بين الوري مكتبة الانفاس<sup>(۱)</sup>

✽ از این اشعار بلاغت آثار حضرت شیخ الاسلام سنیان ، احی ابن حجر عسقلانی ، که علم افتخار را بر تحقیق و تدقیق او با سمان هفتم می افرازند ، و کم کسی را بمرتبه او در عظمت و جلالت نشان میدهند ، نهایت مدح و ستایش و تعظیم و تهنیل و تکریم ابوالفضل مستعین عباسی ظاهر است .

و هرگاه مستعین عباسی باین فضائل و محامد جلیله ، و مناقب و مدائح جمیله موصوف باشد ، از جلالت فضل و علو مجد منصور و هرون و مأمون چه توان گفت ؟ که حسب افادات ائمه حالی درجات خود این حضرات که سیوطی ناقل این قصیده هم از جمله ایشان است ، بمدارج کثیره افضل و اعلی و اشرف از متاخران بنی عباس بودند .

و نیز از شعر : « فبنو امیه » الخ واضح است که بنی عباس ، که بعد بنی امیه آمدند ، ریاست و امامت ایشان قابل رد و انکار نیست ، بلکه اعتراف و اقرار آن باید کرد ، و ظاهر است که از اوائل این بنی عباس که بعد بنی امیه آمدند ، منصور و هارون و مأمون بودند .

و علاوه بر این از قول ابن حجر : « زاکی الثابت » الخ مدح آبای مستعین

هم بغایت وضوح ظاهراست ، و پیداست که از مشاهیر واجلسه آ پای لو منصور و هارون و مأمون اند .

و نیز میوه طی در رساله «الاساس فی مناقب بنی العباس» گفته :

الحمد لله الذي وعد هذه الامة المحمدية بالعصمة من الضلالة، ما ان تمسك بكتابه وعتره نبیه ، وخص آل البيت النبوي من المناقب الشريفة بما قامت عليه الاحاديث الصحيحة التي بها نفع البرهان وجلية ، ثم الحمد لله الذي فرض محبة اهل هذا البيت الشريف على جميع البشر، وأنزل ذلك في كتابه العزيز متلوا في السموات والارض في محكم السور، وأنزل على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من أبغضهم فقد كفر .

ثم الحمد لله الذي خص آل العباس بمناقب لا يمل من تردادها ، وجعل حبهم خير ذخيرة تعد النفوس المخلصة ليوم معادها ، وعظم نفعها لهم في الدنيا والاخرة بوزن مدادها ، فيرجع على دم الشهداء حتى تود العيون لو كتبتها بسوادها ، فهي لاجاب شعار الائمة ، وللاعداء لباس حدادها .

ثم الحمد لله الذي شرف بمراتب بنی العباس صدور الاسرة وأعواد المنابر ، وجعل بمناقبهم وجوه الطروس ، والسنة الاقلام واقواء المحابر ، وحباهم منصب الخلافة التي توارثوها بوعد الصادق المصدق كاهراً عن كابر ، سبحانه هوذا على يده والعرد لا شك أحمدوا وشكروه ، ومن أحق بالشكر منه ، وهو الذي انعم وافضل بعد أن انشأ ووجد ، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة محكمة الاساس ، اصلها محبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وفرعها مودة بنی العباس ، واشهد ان سيدنا محمداً عبده ورسوله ، خلاصة الوجود ، ومعدن الافعال والجود ، وصاحب اللواء المعقود في اليوم المشهود ، المستغيب من شرف القبائل والبطون ، صلى الله عليه وسلم وعلى آله الطيبين واصحابه الطاهرين ، صلاة وبسلاماً دائماً دائماً الى يوم

يبحثون، ما اهتزت اعواد المنابر طرباً بالقاب الخلافة المبيدة ، وحاكت شعارها  
الاسود عيون المحبين ، ووجوه الحاسدين التي تصبح وتسي وهي بحوائك  
الظلام غير حميدة ، فقد برز الامر الشريف الذي فرض الله على جميع العالمين  
امثاله، والرسم المتيف الذي من تمسكه فقد انصم من الضلالة، وهو امر سيدنا  
ومولانا أمير المؤمنين، وعصمة المسلمين ، وابن عم سيد المرسلين ، وامام أهل  
الدنيا وأهل الدين ، وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم على العالمين ، امام  
أهل الاسلام، والمروة الوثقى التي من تمسك بها فلا انفصام ، والسلالة التي اذا  
استقرت بها الى آدم كانت اظهر سلالة، وصاحب المنصب الشريف الذي لا عيب عليه،  
الا حدثني أبي عن جدي عن صاحب الرسالة :

ولا عيب لنا غير ان اصولنا لها سب بالمرسلين وثيق  
وان ظلام الجهل بمعنى يذكروا واننا بكل المكرمات حقيق

من اصبح ثمر الدنيا بامامته باسم ، وايام خلافته كلها اعياد ومراسم ، وانفرد  
في عصره بانه زين بن عبد مناف وهاشم، ومن اضحى للامة عصمة الایمان والامان،  
ورضيت له الامة المحمدية لامرها فبا يمو عن تراخي، فكانت يمة رضوان وهو الاحق  
بقول الاول :

اتته الخلافة منقادة اليه تجسر جرأ اذبالها  
فلم تك تصلح الا له ولم يك يصلح الا لها  
ولو رامها احد غيره لنزلت الارض زلزالها  
ولو لم تطعه بنات القلوب لما قبل الله افعالها

الامام الاعظم ، والخليفة المعظم ، وارث المقام الشريف عزمزم، المتوكل  
على الله، أبو العز، عبد العزيز ، بن الجباب الشرفي سيدي يعقوب، بن المتوكل على  
الله أبي عبد الله محمد بن المعتض بالله أبي العباس احمد، بن أبي الحسن، بن

علی، بن ابی بکر، بن المسترشد بالله ابی منصور الفضل، بن المستظهر بالله ابی  
العباس احمد، بن المقتدی بامر الله ابی القاسم عبدالله، بن محمد، بن القائم بامر  
الله ابی جعفر عبدالله، بن القادر بالله ابی العباس احمد، بن اسحاق، بن المقتدر ابی  
الفضل جعفر، بن المعتض بالله ابی العباس احمد، بن ولی العهد الموفق طایفه، بن  
المتوکل علی الله ابی الفضل جعفر، بن المعتصم بالله ابی اسحاق محمد، بن الرشید  
ابی جعفر هارون، بن المهدي ابی عبدالله محمد، بن المنصور ابی جعفر عبدالله،  
بن محمد، بن علی، بن حبر الامة وترجمان القرآن عبدالله، بن هم صید المرسلین  
القرشی، بن عبدالمطلب، بن هاشم المصطفی، وادقیش المصطفی، من واداسماعیل  
الذبیح، افضل ولد ابراهیم خلیل الرحمن.

نسب کان علیہ من شمس الضحی نوراً ومن طلق الصباح صوداً

مد الله فی اجله وابقاه طویلاً، وادامه علی رباح المسلمين ظلاً ظلیلاً .

ہاں اجمع الاحادیث النبویہ، والاثار الشریفة المرویة المتضمنة لمناقب اهل  
البيت، التي یحیی نشرها کل ضعیف القلب ومیت، تنبیہاً للغافلین ، وتذکرة  
للموقنین، وتجديداً للایمان فی قلوب المؤمنین، فبادرت الی امثاله ، لاعتقادی  
ان ذلك قریة الی الله ورسوله ، ووسيلة الی النجاة من فزع يوم القيامة وشدید  
هوله ، واستخرجت من الاحادیث الصحیحة الحسان وما قاربها اربعین حديثاً  
وسمیت هذا الاربعین بالاساس فی مناقب بنی العباس (۱) .

﴿از ایسن عبارت واضح است کہ سیوطی بنی عباس را از مصادیق  
عترت نبی واهل بیت نبوی ، کہ تمسک بایشان سبب عصمت امت از  
ضلالت است ، وایشان مخصوصند بمناقب شریفة کہ احادیث صحیحة  
بر آن دلالت میکند میگرداند ، وباین سبب مفروض بودن محبت بنی

(۱) الاساس فی مناقب بنی العباس من ۱ - ۳ مخطوط فی مکتبة المؤلف بلکنو .

العباس بر جمیع خلق، و نازل بودن وجوب محبتشان در کتاب عزیز ، که مثل او است در آسمان و زمین در محکم سود ، و مبین بودن کفر مبغضشان ، بر زبان اطهر جناب خیر البشر صلی الله علیه و آله مآشرفه شمس و طالع فمر ، میسازد .

و نیز تصریح مینماید بآنکه حق تعالی خاص کرده بنی عباس را بمناسبتیکه ملال حاصل نمی شود از تکرار آن .

و نیز افشاده کرده که حق تعالی گردانیده است حب بنی عباس را بهتر ذخیره که اعداد میکنند نفوس مخلصه انرا برای روز معاد خود .

و نیز ظاهر فرموده که حق تعالی تعظیم کرده ناقلین آثار بنی عباس را در دنیا و آخرت بوزن مداد ایشان ، و ترجیح آن بر خون شهدا ، تا آن که دوست میدارند چشمها که بنویسند آثار ایشان را بسواد خود ، و این سواد آثارشان برای دوستان شعار ابهت است، و برای اعدا لباس حداد است .

و نیز تصریح کرده بآنکه حق تعالی مشرف ساخته براتب بنی عباس صدور اسره و احواد منابر را ، و مجمل ساخته بمناقب ایشان و جوده طروس و السنه افلام و افواه محابر را، و حق تعالی عطا فرموده ایشانرا خلافتی که ، وارث شدند آنرا یکے بزرگ از بزرگ دیگر ، بوجه صادق مصدق .

و نیز از کلامش ظاهر است که اصل شهادت توحید محبت جناب رسالتآب صلی الله علیه و آله و سلم است ، و فرع آن محبت بنی العباس .

و نیز از فقره : « ما اهتزت » الخ واضح است که اهتزاز می کنند احواد

متأخر بسبب طرب باقناب خلافت سعیده ، که مراد از آن خلافت عباسیه است ، و شعاع اسود خلفاء عباسیه بحدی جلیل و عظیم الشأن است ، که حکایت میکنند آنرا عیون مؤمنین محیین ، و وجوه حاسدین که بسبب تاریکی عناد و بغض و حسد غیر حمید است .

و نیز از آن ظاهر است که امر شریف ابو العز عبدالعزیز بن یعقوب ، که خلیفه وقت سیوطی بود ، و از اولاد هارون و مأمون ، و متأخر ایشان بمراتب کثیره و مدارج عدیده ، بمثابة عظیم المرتبه و جلیل الشأن است که حق تعالی فرض کرده بر جمیع عالمیان امتثال آن ، و رسم منیف او بحدی فخریم المنزلة و رفیع المكان است ، که تمسک بآن موجب اعتصام از ضلال است .

و نیز ابو العز مذکور سید اهل زمان سیوطی و مولایشان ، و امیر المؤمنین و عصمت مسلمین ، و ابن عم سید المرسلین ، و امام اهل دنیا و اهل دین و خلیفه رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم بر عالمین ، و امام اهل اسلام است ، و عروة وثقی که برای آن انفصام نیست ، و سلاله اهل بیت که هر گاه استقرار آن کنند ، پس آن ظاهرترین سلاله ها است ، و صاحب منصب شریف است که هیچ عیبی در آن نیست ، و صاحب آن میگوید : « حدثني أبي عن جدي عن صاحب الرسالة » .

و نیز از آن ظاهر است که این خلیفه و آباء او هیچ عیبی ندارند ، و برای اصول ایشان سبب محکم است یاتیای مرسلین ، تاریکی جهل بذکر ایشان محو میشود ، و ایشان بجمیع بزرگیها سزاوارند .

و نیز از آن واضح است که ثمر دنیا یا امامت ابو العز باسم گردیده ، و جمیع ایام خلافت او اعیاد و مراسم است ، و منفرد شده است در زمان



خود بآنکه او زین بنی عبد مناف و زین بنی هاشم است ، و برای امت مرحومه بسبب او عصمت ایمان و امان حاصل شده ، و راضی شد است محمدیه باو برای امر خود ، پس بیعت او کردند بتراضی ، و این بیعت بیعت رضوان بود .

و نیز از آن واضح است که ابوالعز احق است بقول الشاعر که حاصلش این است : که آمد خلافت بسوی او ، در حالیکه انقیاد برای او می نمود و جر اذیال خود میکرد ، پس لائق نبود خلافت مگر برای او ، و لائق نبود او مگر برای خلافت ، و اگر غیر او قصد خلافت کند زمین را زلزله درگیرد ، و اگر مردم اطاعت او بقلوب نکند ، حق تعالی اعمال ایشان را قبول نکند .

و نیز از آن ظاهر است که ابوالعز امام اعظم ، و خطبه معظم ، و وارث مقام شریف و زمزم است ، و نسب او که از مبادی آن هارون و منصورند ، چنان نسب شریف است ، که گویا بر آن نوری است از شمس ضعی ، و صودی است از فلق صباح .

و نیز از آن واضح است که احادیث نبویه و آثار شریفه که متضمن مناقب بنی العباس است ، زنده می شود بنشر آن قلوب ضعیفه و نفوس هالکه ، و سیوطی آنرا برای تشبیه خاقین و تذکره موقنین ، و تجدید ایمان در قلوب مؤمنین جمع کرده ، و آنرا سبب تقرب بخدا و رسول ، و وسیله نجات از فزع روز قیامت و هول شدید آن میداند .

و از جمله این احادیثی که سیوطی در این « رساله » برای اثبات فضل بنی العباس ، و تطیب خاطر خلیفه وقت خود وارد کرده ، روایات حدیده است که از آن بنهایت صراحت حقیقت خلافت بنی العباس ظاهر است ، و در بعضی آن تصریح باسم سفاح و منصور مذکور است .

قال السيوطي في «الاساس» : عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس : فيكم النبوة والمملكة .

رواه البزار والبيهقي وأبو نعيم كلاهما في دلائل النبوة .

عن ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رأيت بنى مروان يتعاورون على منبري فساءني ذلك ، ورأيت بنى العباس يتعاورون على منبري فسرني ذلك .

رواه الطبراني

عن أبي هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلقاه العباس فقال : ألا ابشرك بأبا الفضل ؟ قال : بلى يا رسول الله قال : ان الله افتح بي هذا الامر وبذريتك يختمه .

رواه أبو نعيم في الحلية .

عن ام الفضل قالت : مررت بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال : انك حامل بسلام فاذا ولدت فأتييني به ، فلما ولدت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم ، فأذن لي اذنه اليمنى وأقام لي اذنه اليسرى ، وألباه من ريقه ، وسماه عبدا لله وعسال : اذهبى بأبي الخلفاء ، فأخبرت العباس ، فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال (ص) : هو ما أخبرتك ، هذا أبو الخلفاء حتى يكون منهم السفاح ، حتى يكون منهم المهدي ، حتى يكون منهم من يصلي بعيسى بن مريم عليه السلام .

رواه أبو نعيم في الدلائل .

عن ام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الخلافة في ولد عيسى صلوأني حتى يسلموها الى المسيح .

رواه الطبراني في الكبير والديلمي في مسند الفردوس .

عن ابن عباس قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لي جبرئيل

قد أوصى بك وقال: ان عبادة من خيار هذه الأمة، وان ولده يرزقون الخلافة في آخر الزمان، ويرزقون حسن مشية البواب .  
رواه ابن عساكر في تاريخه .

عن ابن عباس قال: مررت بالنبي صلى الله عليه وسلم واذا معه جبرئيل وأنا أظنه دحية الكلبي، وعلى ثياب بيض، فقال جبرئيل للنبي صلى الله عليه وسلم :  
انه أوضح الثياب وان ولده يلبسون السواد .

رواه البيهقي وأبو نعيم كلاهما في دلائل النبوة .  
عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يخرج رجل من أهل بيتي عند انقطاع الزمان وظهور الفتن يقال له السفاح ، يكون عطاؤه المال حباً .<sup>١</sup>

رواه الامام أحمد في مسنده والبيهقي وأبو نعيم في الدلائل .  
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : منا السفاح والمنصور والمهدي .

رواه البيهقي وأبو نعيم في الدلائل .  
عن جعفر بن سليمان قال : دخلت على المنصور ، فرأيت له جمة<sup>(١)</sup> فجعلت أنظر الى حسناتها فقال : كان لأبي جمة ، وحدثني أن أباه علي بن عبد الله كانت له جمة ، وحدثني أن أباه ابن عباس كانت له جمة ، وحدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت له جمة ، وكان للعباس جمة ولهاشم جمة ، قلت لأبي : اني لأعجب من حسناتها ، فقال : ذلك نور الخلافة ، قال : حدثني أبي عن أبيه عن جده قال : ان الله اذا أراد أن يخلق خلقاً للخلافة مسح يده على ناصيته فلا يقع عليه عين أحد الا أحبته .

(١) الجمة بضم الجيم وتشديد الهميم المفتوحة: مجتمع شعر الرأس . او ما سقط من الشعر على المنكبين

رواه الحاكم في المستدرک<sup>(۱)</sup> .

﴿ مقام کمال تحیر و استغراب است که اظهار خلافت بنی العباس ، و اثبات تبشیر بآن از حضرت بشیر و نذیر صلوات الله علیه و آله اصحاب التعلیم ، و تشہیر این همه روایات و اخبار کہ در حقیقت از قبیل عرفات اسرار است ، هرگز موجب استهزاء ، و طعن و تشنیع ، و ظهور ناصبت سیوطی ، مجدد دین سنیه در مائتہ ناسعہ ، و دیگر ائمہ و اساطین حاوین فضائل بارعہ نگردد ، و صرف نسبت تشیع عام موافق افادات ائمہ سنیه ببعض بنی العباس سبب آنہمہ لوم و علام بی قیاس گردد !

و نیز سیوطی در رسالہ « اثبات فی رتبۃ الخلافة » اکثر این روایات کہ در « رسالہ اساس » وارد کردہ ، و بآن استدلال بر اختصاص بنی العباس بخلافت نبویہ نمودہ ، و نیز در آن تصریح کردہ کہ خلافت رکن عظیم است از ارکان اسلام .

و نیز از کلامش ظاہر است کہ بنی العباس را حق تعالی بخلافت جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله وسلم وعدہ فرمودہ ، و ایشان معاذ الله طہیین و طاہرینند ، و آل و عترت آنحضرتند ﴿ .

قال السيوطي في الانابة :

الحمد لله الذي أوجد النبي صلى الله عليه وسلم رحمة لخليفته ، وجعل سعادة الدارين مقرونة ببعثته ، واستخلف من بعده خلفاء يقومون في أمته ، ووعد بذلك الطاهرين الطاهرين من آلہ وعترتہ ، صلى الله عليه وسلم وعلى آلہ وأصحابہ . وبعد فقد ورد عليّ بعض فضلاء المعجم ، ودارالبحث بيني وبينه في أشياء فكان مما سألتني عنه الخلافة ، هل لها أصل في الشرع ووردت بها الأحاديث ،

(۱) الأساس فی مناقب بنی العباس مخطوط فی مکتبۃ المؤلف بلکھنؤ

أو هي أمر عرفني اصطلاح عليه الناس ؟ قلت : سبحان الله ومثل هذا يحتمل حتى يسأل عنه ! الخلافة ركن عظيم من أركان الاسلام أخبر بها الشرع ، ووردت بها الاحاديث والاعبار ، فسألني أن أجمع له ماورد من ذلك ، فجمعت لهذا الكتاب وسميته « بالانافة في رتبة الخلافة » وهو مختصر في فصلين : أحدهما في الاحاديث الواردة في اختصاص الخلافة بقريش ، والثاني في الاحاديث الواردة في اختصاص بني العباس بها .

الى أن قال : بعد ذكر روايات الفصل الاول : الفصل الثاني أنخرج البزار في مسنده ، وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في « دلائل النبوة » ، وابن عدي في « الكامل » وابن عساكر في « تاريخ دمشق » عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس فيكم النبوة والمملكة .

وأخرج الترمذي عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعباس : إذا كان غداة الاثنين فأتني أنت وولدك حتى أدعوا لهم بدعوة ينفعك الله بها وولدك ، ففدا وغدونا معه ، وألبسنا كساءاً ، ثم قال : اللهم اغفر للعباس وولده مغفرة ظاهرة وباطنة لا تغادر ذنباً ، اللهم احفظه .

وزاد رزين البغدادي في آخره : واجعل الخلافة باقية في عقبه .  
وأخرج الطبراني عن الثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رأيت بني مروان يتعاضدون على منبري فساءني ذلك ، ورأيت بني العباس يتعاضدون على منبري فسررت ذلك .

وأخرج أبو نعيم في « الحطية » عن أبي هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقاء العباس فقال : ألا ابشرك يا أبا الفضل ؟ قال : بلى يا رسول الله ، قال : ان الله افتتح بي هذا الامر وبذرتك يخته .

وأخرج ابن عساكر عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس :

ان الله فتح هذا الامر بي ويختمه بولدك .

وأخرج الخطيب في تاريخ بغداد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بكم يفتح هذا الامر وبكم يختم .  
وأخرج الخطيب من حديث عمار بن ياسر نحوه .

وأخرج أبو نعيم في « الحلية » عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يكون من بني العباس ملوك يكونون امراء امتي .

وأخرج أبو نعيم في « دلائل النبوة » عن ابن عباس قال حدثني ام الفضل : قالت مررت بالنبى صلى الله عليه وسلم فقال : انك حامل بسلام فاذا ولدت فاتيني به ، فلما ولدت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم ، فأذن في اذنه اليمنى ، وأقام في اذنه اليسرى والبأه من ريقه وسماه عبدالله ، وقال : اذهبي بأبي الخلفاء ، فأخبرت العباس ، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : هو ما أخبرتك ، هذا أبو الخلفاء حتى يكون منهم الحفاح ، حتى يكون منهم المهدي ، حتى يكون منهم من يصلي بعيسى بن مريم .

وأخرج الديلمي في « مسند الفردوس » عن عائشة مرفوعاً سيكون لولد العباس راية ولن تخرج من أيديهم ما أقاموا بحق .

وأخرج البيهقي في « دلائل النبوة » عن ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقتل عند كنزكم هذا ثلاثة ، كلهم ولد خليفة لا نصير الى واحد منهم ، فتقبل الرايات السود من خراسان ، فيقتلونكم مقتلة عظيمة لم ير مثلاً .  
وأخرج البيهقي وأبو نعيم كلاهما في « دلائل النبوة » عن أبي هريرة : ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : يخرج رايات سود من خراسان لا يردها شيء حتى تنصب بايلياء<sup>(١)</sup> .

(١) ايليا بكر الهمة والقصر والمد ويشدد فيهما مدينة القدس

وأخرج البيهقي عن أبان بن الوليد قال : قدم ابن عباس على معاوية وأنسا حاضراً ، فقال له معاوية : هل يكون لكم دولة ؟ قال : نعم ، قال : فمن أنصاركم ؟ قال : أهل خراسان وبنو أمية وبنو هاشم .

وأخرج الحاكم في « المستدرک » وأبو نعيم في « دلائل النبوة » عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن أهل بيتي سيلقون بعدي تطريداً وتشريداً حتى يأتي قوم من ههنا ، ولومي بيده نحو المشرق أصحاب رايات سود يسألون الحق فلا يعطونه فيقاتلون فينصرون فيعطون ما سألوا حتى يدفعوها إلى رجل من أهل بيتي فيملأها عدلاً كما ملئت ظلماً .

وأخرج البيهقي وأبو نعيم كلاهما في « دلائل النبوة » عن ابن عباس قال : مرت بالنبي صلى الله عليه وسلم « وعلي ثياب بيض » فقال جبرئيل للنبي : إنه أوضح الثياب ، وإن ولده يلبس السواد .

وأخرج الدارقطني<sup>(١)</sup> في الأفراد عن ابن عباس : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال للعباس : إذا سكن بنوك السواد ولبس السواد ، وكان شيعتهم أهل خراسان ، لم يزل الأمر فيهم حتى يدفعوا إلى عيسى بن مريم .

وأخرج الطبراني في الكبير عن أم سلمة مرفوعاً : إن الخلافة في ولد محبي صنو أبي حتى يسلموها إلى المسيح .

وأخرج الطبراني وأحمد في « مستدرک » والبيهقي وأبو نعيم كلاهما في « دلائل النبوة » عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يخرج رجل من أهل بيتي ، عند انقطاع الزمان وظهور الفتن ، يقال له السفاح

(١) الدارقطني : علي بن عمر بن أحمد الشافعي ، تمام عصره في الحديث ، توفي

فيكون عطائه المال حياً<sup>(١)</sup>.

واخرج البيهقي وابو نعيم عن ابن عباس ، ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : منا السفاح ، والمنصور ، والمهدي .

واخرج البيهقي بسند صحيح عن ابن عباس ، قال : يكون منا اهل البيت سفاح ، ومنصور ، ومهدي<sup>(٢)</sup>.

### أحاديث موضوعة در فضيلت بنى العباس

﴿وعلامه شيخ علاء الدين على بن حسام الدين الهندى الشهير بالمتقى در «كنز العمال فى السنن والاقوال والافعال» نبويب «جمع الجوامع» سيوطى مى آرد﴾ .

عن ابن عباس انهم ذكروا عنده اثنا عشر خليفة ثم الامير ، فقال : والله ان منا بعد ذلك السفاح ، والمنصور ، والمهدي يدفعا الى عيسى بن مريم<sup>(٣)</sup>.  
﴿ونيز در «كنز العمال» مذكور است﴾ :

عن عبد الملك بن حميد ، قال : كنا مع عبد الملك بن صالح بدمشق ، فأصاب كتاباً فى ديوان دمشق : بسم الله الرحمن الرحيم من عبدالله بن عباس الى معاوية ابن ابي سفيان ، فانى احمد الله اليك ، لاله الا هو ، عصمتنا الله واباك بالتقوى اما بعد فقد جئنى كتابك فلم اسمع منه الا خيراً ، وذكرت شأن المودة بيننا ، وانك لعمر الله لودود فى صدري من اهل المودة الخالصة والخاصة ، وانى لليلة التى بيننا لراع ، ولصالحها لحافظ ، ولاقوة الا بالله .

اما بعد فانك من ذوي النهى من قريش ، واهل العلم والخلق الجليل منها

(١) حنى بحثى من باب ضرب : اعطى شيئاً يسيراً

(٢) الاتاقة فى رتبة الخلافة للسيوطى ، مخطوط فى مكتبة المؤلف بلكنو

(٣) كنز العمال ج ١٤ ص ٥٨٥ حديث (٢٩٦٥٧)



فليصدر رأيك بما فيه النظر لنفسك ، والتقى على دينك ، والشفقة على الاسلام واهله ، فانه خير لك ، واوفر لحظك فى دنياك وآخرتك وقد سمعتك تذكر شأن عثمان بن عفان ، فاعلم ان انبيائك فى الطلب بدعه فرقة وسفك للدماء ، وانتهاك للمحارم ، وهذا العمر الله ضرر على الاسلام واهله ، وان الله سيكنيك امر صافكى دم عثمان ، فتان فى امرك ، واتق الله ربك ، فقد يقال انك تريد الامارة ، وتقول: ان معك وصية من النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقول النبي صلى الله عليه وسلم حق ، فتان فى امرك ، وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للعباس : ان الله يستعمل من ولدك اثني عشر رجلا ، منهم السفاح ، والمنصور ، والمهدي ، والامين ، والمؤمن ، وامراء العصب ، اقترانى استمجل الوقت او انتظر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقوله الحق ، وما يرد الله من امر يكن ، ولو كره العالم ذلك ، وابم الله لو اشاء لوجدت متقدما ، واعوانا ، وانصارا ولكن اكره لنفسى ما انتهاك عنه ، فراقب الله ربك ، واخلف محمدا فى امته خلافة صالحة ، فاما شأن ابن عمك على بن ابي طالب ، فقد استقامت له عشيرته ، وله سابقته وحقه ويحق ، وله على الحق احوان ونصحاء لك وله ولجماعة المسلمين والسلام عليك ورحمة الله وبركاته ، وكتب عكرمة ليلة البدر من صفر سنة ست وثلاثين<sup>(۱)</sup>.

﴿وَبِزْ دَر آن مَذْكُور است﴾ :

ليكونن في ولد العباس ملوك يكونون امراء امتي ، يري الله تعالى بهم الدين (قط فى الافراد عن جابر)<sup>(۲)</sup> .

ولي نسخة: يلون أمر امتي .

(۱) كنز العمال ج ۱۱ ص ۲۴۱ - حديث (۳۱۶۹۴)

(۲) كنز العمال ج ۱۱ ص ۷۰۱ - حديث (۲۳۴۰۰)

﴿وَنِيز دَر آن مَذْکُورِ اسْت﴾ :

العباس عمي ، وصنو أبي ، وبقية آبائي ، اللهم اغفر له ذنبه ، وتقبل منه  
أحسن ماعمل ، وتجاوز عنه سيئ ماعمل ، وأصلح له في ذرته .  
(ابن عساکر عن عبد الله بن قيس عن عاصم عن أبيه) <sup>(۱)</sup> .

﴿وَنِيز دَر آن مَسْطُورِ اسْت﴾ :

ألا ابشرك يا عم ؟ ان من ذريتك الاصفياء ، ومن حترتك الخلفاء ، ومنك  
المهدي في آخر الزمان ، به ينشر الله الهدى ، وبه يطفىء نيران الضلالة ، ان الله  
فتح بنا هذا الامر ، ويختم بذريتك .  
(الرافعي عن ابن عباس) <sup>(۲)</sup> .

﴿وَنِيز دَر آن مَذْکُورِ اسْت﴾ :

ألا ابشرك يا أبا الفضل ان الله عز وجل انتح بي هذا الامر وبذريتك  
يختمه .

(حل عن أبي هريرة) <sup>(۳)</sup> .

﴿وَنِيز دَر آن مَذْکُورِ اسْت﴾ :

أما من لا يحب العباس بن عبد المطلب وأهل بيته ، فقد برىء الله ورسوله  
منه .

قط في الافراد ، وابن عساکر عن جابر <sup>(۴)</sup> . في نسخة راجعتها : الحديث  
خال من ( أما ) .

(۱) كنز العمال ج ۱۱ ص ۷۰۱ حديث (۳۳۴۰۳)

(۲) كنز العمال ج ۱۱ ص ۷۰۴ (۳۳۴۲۰)

(۳) كنز العمال ج ۱۱ ص ۷۰۴ حديث (۳۳۴۲۱)

(۴) كنز العمال ج ۱۱ ص ۷۰۵ حديث (۳۳۴۲۶)

﴿وَنِيزْ دَرِ آنْ مَذْکُورِ اسْتِ﴾ :

أَلَا إِنْ الشَّامَ وَبَيْتَ الْمُقَدَّسِ سَتَفْتَحُ أَنْشَاءُ اللَّهِ، وَتَكُونُ أَنْتَ وَوَلَدُكَ مِنْ بَعْدِكَ  
أُمَّةً بِهَا أَنْشَاءُ اللَّهِ .

(طَبْ وَابْنِ عَسَاكِرَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَدَادٍ بْنِ أَوْسٍ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ جَدِّهِ) <sup>(۱)</sup> .

﴿وَنِيزْ دَرِ آنْ مَذْکُورِ اسْتِ﴾ :

اللَّهُمَّ أَنْصِرِ الْعَبَّاسَ وَوَلَدَ الْعَبَّاسِ ثَلَاثًا ، يَأْخُذُ أَمَّا طَمَعْتُ أَنْ أَلْهَدِي مِنْ  
وَلَدِكَ مَوْفَقًا رَاضِيًا .

(الهِشَمُ بْنُ كَلِيبٍ وَابْنُ عَسَاكِرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِيهِ، وَسَمِعَ رِجَالَهُ  
ثَقَاتٍ) <sup>(۲)</sup> . وَفِي نَسْخَةٍ رَاجَعْتُهَا الْحَدِيثُ خَالَ مِنْ لَفْظٍ (مَرْضِيًا) .

﴿وَنِيزْ دَرِ آنْ مَذْکُورِ اسْتِ﴾ :

الْخَلِيفَةُ فِيكُمْ وَالنَّبِيُّ، قَالَهُ لِلْعَبَّاسِ .

(ابْنُ عَسَاكِرَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) <sup>(۳)</sup> .

﴿وَنِيزْ دَرِ آنْ مَذْکُورِ اسْتِ﴾ :

لَنْ يَصْلُوا إِلَيْهَا أَبَدًا ، وَلَكِنَّهَا فِي وَلَدِ عَمِّي وَعَمَّنُو أَبِي حَتَّى يَسْلَمُوا إِلَى  
الْمَسِيحِ .

(طَبْ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ) قَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَذَاكُرُوا  
الْخَلِيفَةَ بَعْدَهُ فَقَالُوا وَلَدَ فَاطِمَةَ ، قَالَ فَذَكَرَهُ <sup>(۴)</sup> .

(۱) کتزالعمال ج ۱۱ ص ۷۰۵ حدیث (۳۳۴۳۰)

(۲) کتزالعمال ج ۱۱ ص ۷۰۵ حدیث (۳۳۴۳۱)

(۳) کتزالعمال ج ۱۱ ص ۷۰۵ حدیث (۳۳۴۳۳)

(۴) کتزالعمال ج ۱۱ ص ۷۰۶ حدیث (۳۳۴۳۵)

﴿و نیز در آن مذکور است﴾ :

اللهم اغفر للعباس وولد العباس ولمن أحبهم .

الخطیب وابن عساکر عن أبي هريرة اللهم اغفر للعباس وابناء العباس وابناء  
أبناء العباس .

طلب عن سهيل بن سعد اللهم اغفر للعباس ما أسروا ما أعلن ، وما أبدى وما  
أخفى ، وما كان وما يكون منه ومن ذريته الى يوم القيامة .  
ابن عساکر عن أبي هريرة<sup>(١)</sup> .

﴿و نیز در آن مذکور است﴾ :

يا عباس أنت عمي وصنو أبي وخير من خلف بعدي من أهلي ، إذا كانت  
سنة خمس وثلاثين ومائة فهي لك ولوليك ، منهم السفاح ، ومنهم المنصور ،  
ومنهم المهدي .

(الخطیب عن ابن عباس عن ام الفضل)<sup>(٢)</sup> .

﴿و نیز در آن مذکور است﴾ :

عن عبدالله بن عمر قال يكون على هذه الامة اثنا عشر خليفة أبو بكر الصديق  
أصبتم اسمه ، عمر الفاروق قرن من حديد أصبتم اسمه ، عثمان بن عفان ذو النورين  
قتل مظلوماً أوتي كفتين من الرحمة ، ملك الارض المقدسة معاوية وابنه ، ثم  
يكون السفاح ، ومنصور ، وجابر ، والأمين ، وسلام ، وأمير العصب لا يرى مثله ،  
ولا يدري مثله ، كلهم من بني كعب بن لوي ، فيهم رجل من قحطان ، منهم من لا  
يكون الا يومين ، منهم من يقال له : ثبايعنا أو لقتلتك ، فان لم يبايعهم قتلوه ،  
( نعيم )<sup>(٣)</sup> .

(١) کتر ج ١١ ص ٧٠٨ (٣٣٤٤٦ج) وح (٣٣٤٤٧) وح (٣٣٤٤٨)

(٢) کتر ج ١١ ص ٧٠٨ - حدیث (٣٣٤٥٢)

(٣) کتر العمال ج ١١ ص ٢٥٢ ح ٢١٤٢١

﴿وعلامه سیوطی در «تاریخ الخلفاء» گفته﴾ :

أخرج ابن عساكر عن عبدالله بن عمر قال: أبوبكر الصديق أصبتم اسمه،  
عمر القاروق قرن من حديد أصبتم اسمه، ابن عباس ذوالنورين قتل مظلوماً يؤتى  
كفلين من الرحمة، معاوية وابنه ملاكا الأرض المقدسة، والسفاح، وسلام، ومنصور  
وجابر، والمهدي، والأمين، وأمير الغضب، كلهم من بني كعب بن لوي، كلهم صالح  
لا يوجد مثله .

قال الذهبي : له طرق عن ابن عمر ولم يرفعه أحد<sup>(۱)</sup> .

﴿و نیز سیوطی در «تاریخ الخلفاء» گفته﴾ :

أخرج أحمد في مسنده عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال: يخرج من أهل بيتي عند انقطاع من الزمان وظهور من الفتن، يقال  
له السفاح ، ليكون إعطائه المال حياً .

وقال عبيد الله العباسي قال أبي : سمعت الأشياخ يقولون : والله لقد أفضت  
الخلافة الى بني العباس، وما في الأرض أحد أكثر قارئاً للقرآن ولا أفضل عبداً  
ولا ناسكاً منهم<sup>(۲)</sup> .

﴿و نیز سیوطی در «تاریخ الخلفاء» گفته﴾ :

قال ابن جرير الطبري: كان يده امر بني العباس أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أحلم العباس عتة أن الخلافة تزول الى ولده ، فلم يزول ولده يتوقعون  
ذلك .

وعن رشيد بن كريب : أن أباهاشم عبدالله بن محمد بن النخعية خرج الى  
الشام، فلقى محمد بن علي بن عبدالله بن عباس فقال: يا ابن عم ان عندي طمأ اريد

(۱) تاریخ الخلفاء سیوطی ص ۱۹۵ ط بیروت

(۲) تاریخ الخلفاء ص ۲۳۸

أن أنبذه اليك، فلا تظلمن عليه أحداً ، ان هذا الامر الذي يرتجيه الناس فيكم ، قال: قد علمته فلا يسمعته منك أحد .

وروى المدائني عن جماعة : ان الامام محمد بن علي بن عبدالله بن عباس قال: لنا ثلاثة اوقات : موت يزيد بن معاوية ، ورأس المائة ، وفتن بافريقية ، فعند ذلك تدعو لنا دعاة ، ثم تقبل أنصارنا من المشرق حتى ترد خيولهم المغرب .

فلما قتل يزيد بن أبي مسلم بافريقية ، ونقضت البربر ، بعث محمد الامام رجلا الى خراسان ، وامره ان يدعو الى الرضا من آل محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا يسمى أحداً، ثم وجهه أبا مسلم الخراساني وغيره ، وكتب الى النقباء قبلوا كتبه ، ثم لم ينشب<sup>(١)</sup> أن مات محمد<sup>(٢)</sup> ، فعهد الى ابنه ابراهيم ، فبلغ خبره مروان فسجنه ، ثم قتله ، فعهد الى أخيه عبدالله وهو السفاح ، فاجتمع اليه شيعةهم، وبويع بالخلافة بالكوفة في ثالث ربيع الاول، سنة اثنتين وثلاثين ومائة وصلى بالناس الجمعة ، وقال في الخطبة :

الحمد لله الذي اصطفى الاسلام لنفسه، فكرمه ، وشرفه ، وعظمه ، واختاره لنا ، وأيده بنا ، وجعلنا أهله، وكهفه ، وحصنه، والقوام به والذابين عنه . ثم ذكر قرابتهم في آيات القرآن الى أن قال : فلما قبض الله نبيه ، قام بالامر أصحابه الى أن وثب بنو حرب ومروان ، فجادوا واستأثروا ، قاملى الله لهم حتى آسفوه ، فانتقم منهم بأيدينا ، ورد علينا حقنا ليمن بنا على الذين استضعفوا في الارض ، وختم بنا كما افتح بنا ، وما توفيقنا أهل البيت الا بالله .

(١) لم ينشب ان مات : لم يلبث ان مات .

(٢) محمد بن علي بن عبدالله بن عباس ، أول من قام بالدعوة العباسية ، ولقب

بالامام ، توفي بالمشراء سنة ١٢٥ .

يا أهل الكوفة أنتم محل محبتنا، ومنزل مودتنا، لم تفتروا عن ذلك، ولم يشكم عنه تعامل أهل الجود، فأنتم أسعد الناس بنا، وأكرمهم علينا، وقد زدت في عطيانكم مائة مائة، فاستعدوا، فانا السفاح المييح والثائر الميير<sup>(١)</sup>.

﴿ونيز در «تاريخ الخلفاء» گفته﴾ :

أخرج الخطيب، وابن عساكر، وغيرهما من طريق سعيد ابن جبير، عن ابن عباس قال : منا السفاح، ومنا المنصور، ومنا المهدي.

قال الذهبي : اسناده صالح.

وأخرج ابن عساكر، من طريق اسحاق بن أبي اسرائيل، عن محمد بن جابر، عن الاعمش عن أبي الوداك<sup>(٢)</sup>، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : منا القائم : ومنا المنصور، ومنا السفاح، ومنا المهدي فأما القائم فتأية الخلافة، ولم يهرق فيها محجمة من دم، وأما المنصور فلا ترد له راية، وأما السفاح فهو يسفح المال والدم، وأما المهدي فبهلاها عدلا كما ملئت جورا وظلما.

وعن المنصور قال : رأيت كأنني في الحرم، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة، وبابها مفتوح، فنادى مناد أين عبدالله؟ فقام أخي أبو العباس حتى صار على الدرجة فأدخل، فما لبث أن خرج ومعه قناة، عليها لواء أسود قدر أربعة أذرع، ثم نودي أين عبدالله؟ فقامت على الدرجة فاصعدت، وإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وبلال، فقد لي، وأوصاني بأمته، وهممني بعمامة فكان كورها ثلثة وعشرين، وقال : خذها إليك أبا لخلفاء الى يوم

(١) تاريخ الخلفاء ص ٢٣٩

(٢) أبو الوداك جفتح الواو وتشديد الدال : جبر بن نوف الكوفي صاحب أبي سعيد

القیامة<sup>(١)</sup>.

﴿ونیز جلال الدین سیوطی در کتاب «لالی مصنوعه» که نسخه آن که  
بانشخه مکتوبه از اصل مصنف مقابلہ شدہ پیش حقیر حاضر است گفتہ﴾ :  
الخطیب حدثنا محمد ابن احمد بن رزق ، حدثنا أبو بكر عمر بن عبد الله  
بن محمد بن هارون البزار السامري ، حدثنا محمد بن محمد بن<sup>(٢)</sup> سليمان الباغندي ،  
حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن سنين الخثلي ، حدثنا محمد بن صالح بن النطاح ،  
حدثنا محمد بن داود بن علي بن عبد الله ابن عباس ، حدثنا أبي ، عن أبيه عن  
أبن عباس ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للعباس وعلى عنده : يكون الملك  
في ذلك ، ثم انتفت الى علي فقال : لا يملك أحد من ولدك .  
محمد بن صالح يروي المناكير ، لا يحتج بأفراده .  
قلت : قال في الميزان : هو أخباري ، علامة ، ذكره ابن حبان في الثقات ،  
والله أعلم .

(ابن هدي) حدثنا عبد الملك محمد الدقيقي ، حدثنا أبو الاحوص العكبري  
حدثنا سليمان بن عبد الرحمن ، حدثنا عثمان<sup>(٣)</sup> بن فائد ، حدثنا اسحاق بن يحيى  
عن حمه موسى بن طلحة ، عن سعد بن أبي وقاص ، قال : تذاكروا الامراء عند  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتكلم علي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
انها ليست لك ولا لاحد من ولدك .

(١) تاريخ الخلفاء ص ٢٤٢

(٢) محمد بن محمد المعروف بابن الباغندي :- المحافظ البغدادي كان من المدلسين

توفي ببغداد سنة ٣١٢

(٣) عثمان بن فائد القرقي البصري ، منهم بوضع الاحاديث ، يروي عنه سليمان بن

عبد الرحمن التميمي المحافظ ابن بنت شرحبيل الترمذي سنة ٢٣٣



لا يصح اسحاق متروك . وعثمان لا يحتج به .

(قلت) : اسحاق روى له الترمذي وابن ماجة ، وقال البخاري : يتكلمون في حفظه ، وقال ابن حبان : يخطئ ويهم . وأخطأه في الضعفاء لما كان فيه من الإبهام ، ثم سبرت أخباره فإذا الاجتهاد الذي أن يترك ما لم يتابع عليه ، ويحتج بما وافق الثقات ، بعد أن استخبرنا الله تعالى فيه انتهى . وللحديث شواهد .

قال الطبراني : حدثنا أحمد بن داود المكي ، حدثنا محمد بن اسماعيل بن هرون النيلي ، حدثنا الحارث بن معاوية بن الحارث ، حدثني أبي ، عن جده أبي أمه ، أنه كان يقول : لما خرج زيد أتيت خالتي ، فقالت لها : يا أمة قد خرج زيد ، فقالت : المسكين يقتل كما قتل آباؤه ، كنت عند أم سلمة فتذاكروا الخلافة ، فقالت أم سلمة : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فتذاكروا الخلافة ، فقالوا ولد فاطمة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن يصلوا إليها أبداً ، ولكن ولد حتى صنو أبي حتى يسلموها إلى المسيح .

وقال الطبراني في «الأوسط» : حدثنا أحمد بن القاسم ، حدثنا شعيب بن أبي سليمان ، حدثنا يحيى بن اسماعيل بن سالم ، عن الشعبي<sup>(١)</sup> ، قال : لما أراد الحسين بن علي الخروج إلى العراق ، قال له ابن عمر : لا تخرج فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير بين الدنيا والآخرة ، فاختار الآخرة ، وأنتك لن تنالها أنت ولا أحد من ولدك ، والله أعلم .

(الدارقطني) حدثنا عبيد الله بن عبد الصمد بن المهدي ، حدثنا محمد بن هارون

(١) الشعبي : عامر بن شراحيل الحميري التميمي ، يضرب المثل بحفظه ، نقل عنه أنه قال : ما كتب سوداء في بيضاء ، ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته ، توفي فجأة بالكوفة سنة ١٠٣ .

السعدي، حدثنا أحمد بن إبراهيم الانصاري، عن أبي يعقوب بن سليمان الهاشمي، سمعت المنصور يقول: حدثني أبي، عن جدي، عن ابن عباس مرفوعاً: إذا سكن بنوك السواد، ولجسوا السواد، وكان شيعتهم أهل خراسان، لم يزل الامر فيهم حتى يدفعوه الى عيسى بن مريم .

أحمد بن إبراهيم ليس بشيء، وشيخه مجهول .

قلت: قال الخطيب: أخبرنا أبو عمر الحسن بن عثمان الواعظ، أخبرنا جعفر ابن محمد بن أحمد بن الحكم الواسطي، حدثنا طلحة بن عبيد الله الطلحسي، حدثنا أبو يعقوب بن سليمان بن المنصور، حدثنا زينب بنت سليمان بن المنصور، قالت: حدثني أبي عن أبيه عن جده قال قال لي ابن عباس: يا بني إذا أفضى هذا الامر منهم الى ولدك، فاسكنوا السواد وكان شيعتهم أهل خراسان، لم يخرج هذا الامر منهم الا الى عيسى بن مريم.

قال الخطيب: سليمان<sup>(١)</sup> ابن أبي جعفر المنصور يكنى أبا أيوب، حدث عن أبيه، وحدث عنه ابنته زينب، واليه ينسب درب سليمان ببغداد .  
وأورده ابن عساكر في تاريخه من طريق الخطيب .

وقال الخطيب: أخبرنا أبو عمر عبد الواحد بن محمد بن عبد الله بن مهدي، أخبرنا محمد ابن مخلد الدوري، حدثنا أحمد بن الحجاج بن الصلت، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا خلف بن خليفة، عن مغيرة، عن مغيرة، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عمار بن ياسر، قال بيننا النبي صلى الله عليه وسلم راكب إذ حانت منه التفاتة فإذا هو بالعباس، فقال: يا عباس إن الله عز وجل فتح هذا الامر بي، وسيختمه بسلام من وادك يملاها عدلا كما ملئت جوراً، وهو الذي يصلي بعيسى عليه السلام

(١) سليمان بن عبد الله (أبي جعفر المنصور) العباسي: كان أمير دمشق توفي سنة ١٩٩

والله أعلم .<sup>(١)</sup>

الازدى حدثنا العباس بن ابراهيم ، حدثنا محمد بن ثواب ، حدثنا حنان بن سدير ، عن عمرو بن قيس ، عن عبيدة ، عن عبد الله مرفوعاً : اذا اقبلت الرايات السود من خراسان فأتوها ، فان فيها خلافة الله المهدي ..

لاصل له ، عمرو لاشيء ، ولم يسمع من الحسن ولا سمع الحسن من عبيدة . قلت : قال الحافظ ابن حجر في «القول المسند» : لم يصب ابن الجوزي فقد اخرجه احمد في «مسنده» من حديث ثوبان ، وفي طريقة علي بن زيد<sup>(٢)</sup> بن جدعان ، وهو ضعيف لكنه لم يعتمد الكذب ، فيحكم على حديثها بالوضع اذا انفرد ، فكيف وقد توبع من طريق آخر رجاله غير رجال الاول .

وله طريق آخر اخرجه احمد واليه في الدلائل من حديث أبي هريرة رفعه : يخرج من خراسان رايات سود لا يردنها شيء حتى تنصب بابلها<sup>(٣)</sup> . وفي سننه رشدين بن سعد وهو ضعيف . انتهى .

وقد اخرج الحاكم في «المستدرک» حديث ابن مسعود ، من طريق حنان ابن سدير ، عن عمرو بن قيس الملائي<sup>(٤)</sup> عن الحكم ، عن ابراهيم ، عن علقمة عن عبد الله ، قال : أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج الينا مستبشراً ، حتى مرت فتية فيهم الحسن والحسين فلما رأهم عثر<sup>(٥)</sup> ، وانهملت عيناه فقلنا

(١) الثالتي المصنوعة ج ١ ص ٤٣٣ - مناقب سائر الصحابة

(٢) ابن جدعان : علي بن زيد القرشي ، كان ضريراً ، من حفاظ الحديث ومن أهل

البصرة توفي ١٢٩

(٣) ايليا بالكسر والقصر والمد ويشدد فيهما : مدينة القدس .

(٤) عمرو بن قيس الملائي : الكوفي ، صاحب عكرمة المتوفى ١٠٥ .

(٥) في الحديث فأصبح صلى الله عليه وآله وسلم وهو خائر النفس اي غير طيب

ولا نشيط - مجمع البحار -

يا رسول الله ما نزل ؟ قال : انا اهل بيت اختار لنا الآخرة على الدنيا ، وانه سيلقى اهل بيتي عطر يداً وتشريداً ، حتى ترفع رايات سود من المشرق فيسألون الحق فلا يعطونه ، فيقاتلون فيمضفون ، فمن ادركه منكم أو من أحباكم فليأت امام اهل بيتي ولو حبواً<sup>(١)</sup> على الثلج ، فانها رايات هدى ينفقونها الى رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي ، واسم أبيه اسم أبي ، فيملاها قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ...

عمرو بن ابيس ثقة ، روى له مسلم والأربعة .

وقال أبو الشيخ في الثقبين : حدثنا عبدان ، حدثنا ابن نمير ، حدثنا أبو بكر بن عياش ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن ابراهيم بن علقمة ، عن عبد الله ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تخرج رايات سود من قبل المشرق ، يسألون الناس الحق ، فلا يعطونهم ، فيقاتلونهم فيظفرون بهم ، فيسألونهم الذي سألوا فلا يعطونهم .

وقال ابن عساكر : قرأت بخط أبي الحسين الرازي ، أخبرني أبو الجهم أحمد بن الحسين بن طلاب ، حدثنا محمد بن الوزير ، حدثنا عثمان بن اسحاق ، حدثنا الوليد بن مسلم ، قال : ذكرت لعبد الرحمن بن آدم الرايات السود ، فقال : سمعت عبد الرحمن بن القاز بن ربيعة الجعفي يقول : انه سمع عمرو بن مرة الجعفي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لتخرجن من خراسان راية سوداء حتى تربط خيولها بهذا الزيتون الذي بين بيت لاهيا<sup>(٢)</sup> وحرستا<sup>(٣)</sup>

(١) في الحديث لو يعلمون ما في المشاء والقجر لانوهما ولو حبواً هو اي يمشى على يديه وركبتيه او استه .

— مجمع البحار .

(٢) لاهيا مفسوراً : موضع بباب دمشق — انتهى الادب .

(٣) حرستا : موضع آخر بباب دمشق — انتهى الامال .

قال عبد الرحمن بن الغاز : قلنا له : والسماعى بين هاتين القريتين زيتونة ، قائمة ، فقال عمرو بن مرة : انه ستصيب فيما بينهما حتى يجيء أهل تلك الولاية ، فتزل تحتها وتزيط بها خيولها .

قال عبد الرحمن بن آدم : فحدثت بهذا الحديث أبا الأقبش عبد الرحمن ابن سلمان السلمي . فقال : انما يربطها أصحاب الولاية السوداء الثانية التي تخرج على الولاية الاولى منهم ، فاذا نزلت تحت الزيتون خرج عليهم خارج فيهم . قال ابن عساكر : وقرأت بخط أبي الحسين محمد بن عبد الله الجنيدي الرازي أيضاً ، أخبرني أبو علي بن عبد الله بن حبيب الأهوازي ، حدثني إبراهيم بن ناصح السامري ، حدثنا نعيم بن حماد<sup>(١)</sup> ، حدثنا الوليد بن مسلم ، عن روح بن أبي العيزار ، حدثني عبد الرحمن بن آدم الأودي ، سمعت عبد الرحمن بن الغاز ابن ربيعة الجرشى فذكر معناه .

قال ابن عساكر : وقرأت بخط أبي الحسين الرازي ، حدثني محمد بن أحمد بن غزوان ، حدثنا أحمد بن المعلى ، حدثنا عثمان بن اسماعيل الهذلي ، حدثنا الوليد بن مسلم بن عبد الرحمن بن آدم ، قال سمعت عبد الرحمن بن الغاز ابن ربيعة الجرشى به .

وقال أبو الشيخ : حدثنا محمد بن العباس بن أيوب ، حدثنا علي بن أحمد الرقي ، حدثنا عمر بن راشد ، حدثنا عبد الله بن محمد ، عن أبيه ، عن جده ، عن أبي هريرة قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمه العباس ، وإلى علي بن أبي طالب ، فأتياه في منزل أم سلمة ، فقال فيما قال : فاذا غيبت مستي بخرج

(١) نعيم بن حماد : الخزاعي المصري ، أحد الاعلام الحفاظ اشخص من مصر في خلافة المعتصم فسل عن القرآن ، فابى ان يجيبه ، فحبس بسامراء الى ان مات في السجن

ناصرهم من ارض يقال لها خراسان برايات سود ، فلا يلقاهم أحد الا هزموه ،  
وغلّبوا على ما في ايديهم حتى تقرب راياتهم بيت المقدس والله اعلم<sup>(١)</sup> .

﴿وابو عبدالله محمد بن عبد الله المعروف بالحاكم النيسابوري در  
كتاب «مستدرک» گفته :﴾

حدثنا أبو اسحاق محمد بن هارون بن عيسى الهاشمي ، حدثنا موسى بن  
عبد الله بن موسى الهاشمي ، حدثنا يعقوب بن جعفر بن سليمان ، قال : سمعت  
أبي يقول : دخلت على أبي جعفر المنصور فرأيت له جمة ، فجعلت انظر الى حسنّها ،  
فقال : كان لأبي محمد بن علي جمة ، وحدثني ان أباه علي بن عبد الله كانت له  
جمة ، وحدثني ان أباه عبد الله بن عباس كانت له جمة ، وحدثني أبي عباس ان  
النبي صلى الله عليه وسلم كانت له جمة ، وكان لهاشم بن عبد مناف جمة ، فقلت :  
لأبي : اني لأعجب من حسنّها ، فقال ، ذلك نور الخلافة ، قال : حدثني أبي  
عن أبيه ، عن جده ، قال : ان الله اذا أراد أن يخلق خلقاً للخلافة مسح يده على  
ناصيته فلا تقع عليه عين الا أحبه ...

رواة هذا الحديث عن آخرهم كلهم هاشميون معروفون بشرف الاصل<sup>(٢)</sup>.

﴿وابو علي يحيى بن عيسى بن جزلة الحكيم البغدادي در «مختار كتاب  
تاريخ بغداد» در ترجمه عبد الله بن عباس آورده :﴾

حكى أبو الحسن علي بن موسى ، قال حدثني أبي موسى بن جعفر ، عن أبيه  
جعفر بن محمد ، عن أبيه محمد بن علي ، عن أبيه علي بن الحسين ، عن أبيه الحسين ،  
عن أبيه علي بن ابي طالب ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «هبط علي جبريل وعليه  
قباء أسود ، وعمامة سوداء ، فقلت : ماهذه الصورة فاني لم أرك هبطت علي فيها قط ،

(١) التالى المصنوعة ج ١ ص ٤٣٧ ط دار المرقعة بيروت .

(٢) المستدرک للحاكم ج ٢ ص ١٥٥

قال: هذه صورة الملوك من ولد العباس عمك، قلت: انهم علي حق؟ قال جبريل: نعم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: اللهم اغفر للعباس وولده حيث كانوا واين كانوا، قال جبريل: لياتين على امتك زمان يعز الله الاسلام بهذا السواد، قلت: رياستهم ممن؟ قال: من ولد العباس عمك، قال قلت: واتباعهم؟ قال: من أهل خراسان، قلت: وأي شيء يملك ولد العباس؟ قال: يملكون الاصفر والاحمر والحجر والمدر والسرير والمنبر والدنيا الى المحشر. (١)

﴿ وأبو شجاع شيرويه بن شهردار بن بشرويه بن فناخسرو الهمداني الديلمي در « فردوس الاخبار بمأثور الخطاب » المخرج على كتاب « الشهاب » گفته . ﴾

انس اثنى جبرئيل عليه قباء اسود و عمامة سوداء ، فقلت : يا جبرئيل ماهذه الصورة ما عبطت علي في مثلها ؟ فقال : يا محمد لياتين على امتك زمان يعز الله الاسلام بهذا السواد، فقال: يا جبرائيل رياستهم ممن يكون ؟ قال: من ولد العباس قلت : يا جبرئيل أتباعهم من يكون ؟ قال: من أهل خراسان اصحاب المناطق من وراء جيحون (٢).

﴿ وأبو شكور محمد بن عبد السيد (٣) بن شعيب الكشي در کتاب

« تمهيد في بيان التوحيد » گفته : ﴾

القول الثامن في تفويض الامر الى العباسية .

(١) مختار مختصر تاريخ بغداد . نسخة مخطوط تاريخ كتابتها سلخ رجب سنة ٧٥٢

في مكتبة المؤلف بلكهنو

(٢) فردوس الاخبار ص ٧٦ باب الالف .

(٣) في كشف الظنون : التمهيد لابي شكور محمد بن عبد السيد بن شعيب الكشي

السالمي الحنفي ....

قال اهل السنة والجماعة : بأن الخلافة لبني العباس حق وأمرهم نافذ .  
وقالت الروافض : بأن الخلافة لاولاد علي رضي الله عنه لاغير ، ولايجوز  
لاحد أن يقبل الخلافة ، وهم يلعنون بني العباس ، لاجل أنهم قبلوا الخلافة ،  
ولايجوزون الصلوة بدون اللعن على من خالف اولاد علي ، ويقولون بأن اللعن  
عليهم واجب ، وعلى من تابعه ووالاهم .

وهذا غير صحيح لان الامامة لا تخلو اما أن تكون تورثاً أو تفويضاً ، فان  
كانت تورثاً ، فالعباس رضي الله عنه أولى بها ، لانه كان عم النبي عليه السلام ،  
وعلي رضي الله عنه كان ابن عمه ، وابن العم لا يرث مع العم ، وان كان تفويضاً  
فقد فوضت الامامة الى أبي بكر رضي الله عنه .

ثم الدليل على ان الامامة كانت موروثة ، لانه عباساً وعلياً وعبدالله بن عباس  
رضي الله عنهم كلهم بايعوا واتفقوا ورضوا بأبي بكر رضي الله عنه دل على أن  
الامامة كانت تفويضاً .

ثم لما جاز تفويض الامامة في الامة لابني بكر وعمر وهشام وعلي رضي الله  
عنهم ، جاز التفويض من الامة أيضاً لاولاد العباس ، لانهم كانوا من قريش ، وقال  
النبي صلى الله عليه وسلم : . الاثمة من قريش .

ثم اجماع الامة لما كان حجة وتفويضهم الامر الى الاهل كان صحيحاً ، فلا  
يقع الفرق بينهما اذا كان من الصحابة وبين ما اذا كان من غير الصحابة ، لان اجماع  
الامة معتبر بالايمان بدليل قوله تعالى : « وكذلك جعلناكم امة وسطاً لتكونوا  
شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » (١) ولم يفصل بين  
الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم ، والامة اسم عام يتناول الكل من الاول الذي  
الاخر ، وفي حق الايمان كلهم على السواء .



ولما صبح تفویض المتقدمين باجماعهم، فكذلك يصح تفویض المتأخرين باجماعهم، لان النبي عليه السلام قال: لا تجتمع أمتي على الضلالة .

وَأما خلاف الذين خالفوا لفرضهم لا يعد خلافاً، كما ان اجماع من لهم غرض في ذلك لا يكون أجماعاً، ثبت ان خلاف الروافض لا يوجب طعناً في خلافة بنی العباس رضي الله عنه مع وجود أولاد علي رضي الله عنه، ولو كانت الخلافة لأولاد علي رضي الله عنه لكان يجوز ولا ينكر ذلك، بدليل ما روى عن أبي حنيفة رحمه الله عليه انه سأل أبو جعفر الباقني عن الإمامة من أولى بها؟ فقال أبو حنيفة رضي الله عنه: جعفر بن محمد الصادق .

ثم كان يصح إمامة المفضل مع وجود الذي هو خير منه، لان مبني الإمامة على القهر والقبلة خصوصاً عند أبي حنيفة رحمه الله عليه، فإذا وجد ذلك من أهله فإنه يصح إمامته .

فلما أصبحت إمامته صح التقليد والتولية والقضاء والنيابة في جميع الأشغال والأعمال، ويجوز ادله الجمعة والعديد والحج والفروعه، وجميع احكامه نافذة في جميع معانيه، كما كان للخلفاء الراشدين، ولانه لما جاز اداء الجمعة والعديد والحج والفروعه وجميع الاحكام نافذة مع الباغي، فلان يجوز مع العادل أولى، وقال بعض الفقهاء: بأن بعد علي ومعاوية ما عرفنا العادل من الباغي وهذا خير صحيح، لانه لو كان كذلك لكان يحكم بالبغي على جميع صاكر المسلمين اذا قاتل بعضهم بعضاً، وكان يباح دماء أهل العسكر بسبب البغي، وهذا لا يجوز<sup>(۱)</sup>.

و باید دانست که علاوه بر آنکه کمال عظمت و جلالت و شرف و نبالت خلافت، که اساطین حضرات اهل سنت آنرا برای بنی العباس، بکمال اهتمام و نهایت جد و کد ثابت می سازند، از کلام سیوطی در « انافه »

(۱) التمهيد في بيان التوحيد ص ۱۱۲ من الباب الحادي عشر في الخلافة .

ظاهر است ، که او سؤال را از حال خلافت امر عجیب و غریب دانسته ،  
و تصریح کرده که خلافت رکن عظیم است از ارکان اسلام ، و اخبار کرده  
بآن شارع ، و وارد شده بآن اخبار و آثار ، و از کلام ابن خلدون هم که  
سابقاً گذشته واضح است ، که حقیقت خلافت نظر در مصالح امت برای  
دین و دنیای ایشان است ، و خلیفه ولیّ امت و امین برایشان است ، حسب  
افاده دیگر محققین ایشان اعظم منازل ، و ارفع فضائل ، و اجمل مراتب ،  
و اجل مناقب ، و اسمای مناصب ، و ابهای مدارج ، و اعلای معارج است ،  
و جمیع مصالح دین و دنیا بآن متعلق و مربوط است .

فخرالدین محمد بن عمر رازی در « نهابة القول فی درایة الاصول »

گفته :

فی ابطال النص الجلی المتواتر علی علی رضی الله عنه طرق ثلاثة : الطريقة  
الاولی لو نص الرسول علیه السلام علی امامة علی نصاً جلیاً لکان ذلك امّا ان  
یکون بمشهد من اهل التواتر أو لا یکون ، فان لم یکن بمشهد من اهل التواتر  
فقد سقطت الحجة به ، وان کان بمشهد من اهل التواتر وجب اشتهاره فی الامة ،  
وأن یکون العلم به کسائر المتواترات ، وعدم اللّازم یدل علی عدم الملزوم .  
وانما قلنا انه لو کان بمحضر من اهل التواتر لوجب اشتهاره فی الامة ،  
لان تنصیص الرسول علیه السلام علی امامة شخص معین أمر عظیم ، وکل أمر  
عظیم یقع بمشهد اهل التواتر ، فانه لا بد وان یحصل العلم لسامعیه ، فهذه دعاوی  
ثلاثة منی صحت حصل المطلوب .

و انما قلنا ان نص الرسول علی امامة شخص معین أمر عظیم ، لان أعظم  
الاشیاء عند الانسان الدین ، و أعظم الناس الشارع ، فاذا استتاب الشارع انساناً

علی دین امت و دنیا هم ، فلاشك فی كون تلك المنزلة أعظم المنازل<sup>(۱)</sup> .

﴿از این عبارت ظاهر است که امامت و خلافت نهایت امر عظیم است، زیرا که امامت و خلافت عبارت است از نیابت جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله وسلم در دین امت و دنیا ایشان، و نیابت در دین و دنیا امت اعظم منازل است .

و نیز فخر رازی در «نهایة العقول» از طرف اهل حق بجواب دلیل که بر نفی نص تقریر کرده گفته ﴿ :

ثم نقول : لا نزاع فی شیء من المقدمات الا فی قولکم : الامر العظيم الواقع بمشهد الخلق العظيم لا بد وأن يتواتر، فانا نقول: ليس الامر كذلك ، فان انشقاق القمر وفتح مكة أنه كان بالصلح أو بالقهر ، وكون بسم الله الرحمن الرحيم هل هو من كل سورة أم لا ، وكون الإقامة مثنى أو فرادی، مع مشاهدة الصحابة لذلك مدة حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم كل يوم خمس مرات ، وكذلك أحكام الصلاة والزكاة مع مشاهدتهم هذه الامور من النبي عليه السلام مدة حياته، كل ذلك امور عظيمة وقعت بمشهد أكثر الامة، ثم انه لم ينتشر شيء منها . (نهایة العقول ص ۲۵۳)

﴿و در مقام جواب از این کلام گفته ﴿ :

أما الانشقاق فقد منع الحلبي<sup>(۲)</sup> وقوعه بحمل « وانشق القمر » على أنه ينشق، وان سلمنا وقوعه فاهل المشاهدين ما كانوا فی حد التواتر لانه آية ليلية، وأكثر الناس كانوا تحت السقوف فلذلك لم تنتشر ، وأن فتح مكة كان صلحاً أو

(۱) نهایة العقول فی درایة الاصول ص ۲۵۳ مخطوط فی مكتبة المؤلف بلکهنو

(۲) الحلبي: الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم الشافعي البخاري، كان قتيهاً منكماً

عنوة ، فليس ذلك من الامور الظاهرة، لان كيفية استخلاص البلاد مما لا يظهره الاكابر لكل العسكر، وايضاً فلافائدة في معرفة ذلك، بخلاف النص على علي رضي الله عنه، فانه كان أمراً جلياً وجميع مصالح الدين والدنيا كان متعلقاً به<sup>(۱)</sup>.  
 ﴿ازاین عبارت ظاهر است که نص خلافت امری است پس عظیم، که  
 جمیع مصالح دین و دنیا بآن متعلق است -

و نیز فخرالدین رازی در «نهایة القول» در وجوه نفی نص بر خلافت  
 جناب امیرالمؤمنین علیه السلام گفته: ﴿

الرابع، عشر أنكروا أكثر سادات أهل البيت هذا النص فان من المعلوم لمرط  
 حرمهم لعلي رضي الله عنه، ومن كان كذلك استحال منه انكار أعظم فضيلة لمحجوبه  
 ومعلوم أن زيد بن علي رضي الله عنهما مع كمال فضله ودينه وجميع أئبائه  
 أنكروا ذلك<sup>(۲)</sup>.

﴿ازاین عبارت ظاهر است که نص خلافت اعظم فضیلت است، پس  
 خلافت ارفع مدارج و اعلاى مناقب باشد -

و نیز رازی در «نهایة القول» بعد عبارت سابقه گفته: ﴿

الخامس عشر روي ان السيد الحميري قال: ما لامير المؤمنين فضيلة الا  
 ولي فيها قصيدة، والنص الجلي لو صح لكان أعظم من كل ما له من الفضائل ،  
 وما كان كذلك استحال من مادحه أن لا يذكره في أكثر قصائده وأشعاره ، لكن  
 ليس لهذا النص في أشعار السيد الحميري ذكر يدل على كونه مصنوعاً مختلفاً<sup>(۳)</sup>  
 ﴿ازاین عبارت واضح است که نص جلی اگر صحیح باشد عظیم تر

(۱) نهایة القول ص ۲۵۵

(۲) نهایة القول ص ۲۵۸

(۳) نهایة القول ص ۲۵۸

از جمیع فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام می بود، پس معلوم شد که خلافت نبویه در کمال جلالت و عظمت است، که نص آن افضل است از جمیع فضائل جلilah، و کل مناقب عظیمه جناب امیر المؤمنین علیه السلام، که احصای فیذی از آن صیراست.

پس اگر حضرات اهل سنت اکتفا بر محض اثبات خلافت برای منصور و هارون و مأمون می کردند، جمیع مناقب و محامد دینیّه برای ایشان ثابت می شد، چه جا که علاوه بر اثبات خلافتشان، تصریحاً اثبات فضائل باره و مناقب ناصبه هم برای ایشان میکنند.

و نیز باید دانست که رضا بامام باطل، و نصب امام بغیر حق، در کمال شناخت و فطانت، و قبح و مساجت است، تا آنکه صاحب «تمهید» بتأکید تصریح کرده بکفر کسیکه راضی شود بامام باطل.

و نیز افاده کرده که نصب امام بغیر حق کفر است.

پس فاضل رشید که در «ایضاح» و غیر آن مکرراً جاری بطلان خلافت بنی العباس می زند، و نهایت طعن و تشنیع بر حمایتشان می نماید، در حقیقت کمال علو مرتبه اسلام و ایمان و ابقان ائمه کبار خود، مثل شافعی و محمد بن الحسن، و ابو یوسف، و یحیی بن اکثم، و نبوی و دهمری و ابن شاکر، و ابن خلکان، و سیوطی، و دیاربکری، و امثال ایشان، که خلافت برای بنی العباس ثابت می سازند، بنهایت وضوح میرساند، و الله المحمد علی ذلک حمداً جمیلاً.

ابو شکور محمد بن عبد السعید بن شعیب الکشی السلمی الحنفی در «تمهید فی بیان التوحید» گفته :

و اولم یصح خلافة ابي بكر رضي الله عنه ولا يكون اماماً حقاً لكان لا يجوز

السکوت به والاعراض منه ، لانه من رضي بامام باطل فانه يكفر<sup>(۱)</sup>.

﴿و نیز در تمهید گفته﴾ :

واما من قال : ان الامام لا يجوز الا من لولاد الحسن والحسين رضي الله عنهما ، وكان يتعلم من الله تعالى او من جبرئيل عليه السلام ، قلنا : هذا لا يصح لان الحسن والحسين رضي الله عنهما قد فوضا الامامة لنعوية وبابعا معه ، ولو كان لا يجوز لغيرهما او لسون اولادهما ، لكان ذلك خطأ او كفراً منهما ، لان نصب الامام من غير حق يكون كفراً<sup>(۲)</sup>.

﴿و از طرائف امور این است که فاضل رشید، با این همه افراق و انهمال در طعن و تشنیع بر حمایت بنی العباس ، خود هم حقیقت خلافت پنج کس از بنی العباس ، و صلاح ایشان از بعض علمای اهل سنت نقل کرده و عدم ذکر این قول را سبب انجاء طعن و تشنیع بر مخاطب خود گمان برده چنانچه در « ایضاح » بجواب حدیث اثنا عشر خلیفه گفته: و الحال که از ابطال خیال مخاطب با کمال فراغت حاصل شده ، بذکر اقوال دیگر که علمای اهل سنت در معنی این احادیث گفته اند می پردازد، تا بر عقلای صاحب نظر اظهر شود ، که آنچه جناب مخاطب قولی را من جمله اقوالی که علمای اهل سنت در معنی احادیث اثنا عشر خلیفه احتمالاً ذکر کرده اند ، بطرف علمای اهل سنت، که بوقت اطلاق فرقه اعنی عدم تنقید آن بکل و بعض ، جمهور آن فرقه مستفاد میشود کما مرخبر مره فیما سبق نسبت کرده ، حیث قال فیما مر : « و نیز از دلائل باهره ولای حضرات

(۱) التمهید فی بیان التوحید ص ۱۷۰ القول الثانی فی خلافة ابي بكر من الباب الحادی عشر من أبواب الكتاب .

(۲) التمهید فی بیان التوحید ص ۱۶۸ القول الاول فی الخلافة والامارة .

علمای اهل سنت باید شنید « الخ دور از شأن عقلای دقیق نظروا ذکیای انصاف پرور است .

فضل بن روزبهان شیرازی قدس سره در کتاب «ابطال الباطل» بجواب حدیث ثامن و هشتمین از احادیثی که علامه حلی آنرا در کتاب خود دال بر امامت بلا فصل حضرت امیرالمؤمنین دانسته ذکر کرده، و آن حدیث خاتمه احادیث مذکوره، و همین حدیث اثنا عشر خلیفه است، بعد ذکر قولی که جناب مخاطب نقل آن نموده اند میفرماید ﴿

وتسال بعضهم : ان عدد صلحاء الخلفاء من قریش اثنا عشر وهم الخلفاء الراشدون ، وهم خمسة ، وعبد الله بن زبیر ، وعمر بن عبدالعزیز ، وخمسة اخر من خلفاء بني العباس ، فيكون هذا اشارة الى الصلحاء من الخلفاء القرشیة، واما حملة على الائمة الاثنی عشر ، فان ارید بالخلافة وراثۃ العلم والمعرفة وایضاح الحجة والقیام باتمام منصب النبوة فلا مانع من الصحة ، ويجوز هذا الحمل بل یحسن ، وان ارید به الزعامة الکبری والایالة العظمی فهذا الامر لا یصح ، لان من اثنی عشر اثین کانا صاحبی الزعامة الکبری وهما علي والحسن، والباقون لم يتصدوا للزعامة الکبری انتهى<sup>(۱)</sup>.

﴿ از ملاحظه این عبارت ظاهر است که بعضی علمای اهل سنت پنج کس را از بنی العباس از صلحاء خلفاء برحق، واثمه بالصدق، وبقارن خلفاء راشدین « واثمه مهتدین میدانند، ومرتبه عظیمه خلافت و امامت وزعامت کبری را، که خود این روزبهان با ثبات آن برای ائمه اثنا عشر، سوای جناب امیرالمؤمنین و امام حسن علیهما السلام، راضی نشده، ثابت میسازند، وفاضل رشید بذکر این قول شنیع وجسارت فظیع سر

طعن و تشنیع دارد؛ که چرا مخاطب او ذکر این قول نکرده، و اقتضای برخلاف آن نموده .

و ظاهر است که در مراد این بعض از پنج کس منصور، وهارون، و مأمون بالله ضرور دانند، که اکابر و ساطین ائمه سنیه این سه کس را بنسبت دیگر بنی العباس زیاده تر مدح می نمایند .

و نیز بیشتر بخلاف منصور بالخصوص بر زبان جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله وسلم بر تافته اند، پس ممکن نیست که از صاحباء خلفاء بنی العباس منصور و مثل او خارج شوند و غیر ایشان داخل .  
اما آنچه فاضل رشید گفته :

پس مقام حیرت است که مأمون و دیگر قاتلین اهل بیت از شیعه باشند (۱)  
پس مقام حیرت است که مأمون و دیگر قاتلین اهل بیت نزد سنیه خلفاء بر حق و ائمه بالصدق باشند، و ائمه سنیه ایشانرا بامیر المؤمنین مخاطب سازنده ، و اطاعت و انقیاد ایشانرا عین فخر و سعادت دارین پندارند ، و مخالفت ایشانرا خلاف دین و ایمان انگارند، و فاضل رشید اظهار حیرت بر این امور محیره عقول نکند ، بلکه عقول و دهول از آن اختیار نماید، و بر محض نسبت صاحب « مجالس » شیعه بایشان سیرت آغاز نهد ، و تشنیع عظیم بر پا کند، و نداند که بمحض نسبت تشیع هام بکسی نجات و حقیقت او لازم نمی آید ، و خود صاحب « مجالس » در این کتاب کما سبق ضلال و کفر و عناد و مخالفت و عداوت متغلبین بنی عباس با اهل بیت علیهم السلام مکرراً و مؤکداً بیان فرموده .

و نیز صاحب « مجالس » در کتاب « مصائب النواصب » که فاضل رشید



اظهار تفحص آنها در همین کتاب «ایضاح» و غیر آن می نماید ، ضلال و هلاک  
بنی عباس بایضاح تمام بیان فرموده ، چنانچه در اوائل آن گفته :  
المقدمة الخامسة في بيان القدر الاجمالي على احاديثهم .

لا يخفى ان اكثر الاحاديث المذكورة في كتبهم الموسومة بالصحاح من  
قبيل تسمية الشيء باسم ضده ، وانما هي من موضوعات عهد بني امية وبني  
العباس ، الذين هم من اضل الناس .

بيان ذلك ان بني امية قد منعوا الناس في ايام خلافتهم من نقل مالا يوافق  
مذهبهم من الاحاديث النبوية والسيرة المرضية ، وامروا بوضع الاحاديث في  
مناقبهم ، وعلى وفق مطالبهم ، سيما ابو هريرة ، وعمر بن العاص ، اللذان كان  
لهما بدسومة طعام معاوية زيادة الاختصاص ، فالذين نشأوا في دار النبي المختار  
واخذوا معالم الاسلام منه او من صحابته الاخبار قتلوا وطرردوا ، او شردوا ، او  
انقوا نقيبة الابرار ، واما البلاد البعيدة التي فتحت في زمانهم او قريباً من اوانهم  
فقد حصرم اهلها بالكلية عن تحقيق سنة خير البرية ، وكان يقتدون في اعمالهم  
بتعليم عمالهم ، كمروان ، وزباد ، وامثالهم ، ممن اشتهر قبائح افعالهم ومساوي  
أقوالهم .

الى ان قال : واما بنو العباس فلانه قد اجتمع في عهد المنصور على مولانا  
جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام اربعة آلاف راو ، يأخذون عنه المعارف  
الالهية ، ويروون عنه الاحاديث النبوية ، منهم ابو حنيفة الكوفي ، ومالك بن  
انس ، فلما رأى المنصور اجتماع الناس عليه ، خاف ميل الناس اليه ، واخذ  
الملك من بين يديه ، فاحتال لذلك بأن طلب ابا حنيفة ومالك ، فادركهما بأنواع  
الحلف والاحسان والماع الفضل والامتنان ، وامرهما باعترالهما صادقاً ، واحداث  
ما يكون بخلاف مذهبه ناطقاً ، اهانة لشأنه العظيم ، وصيانة للملك العظيم ، وقرر

لهما ولمن تابعهما وقرأ عليهما ادرات ، وبنى لهم مدارس وعمارات ، ووقف عليهم قطائع وعقارات ، وابناه الدنيا عبيد لجيقتها ، بعيد عن تذكر العقبي وخيبتها تابعون لاوامر الحكام وسلوكهم ، والناس على دين ملوكهم ، فاعتزل ابو حنيفة لشدة حبه في تلك الجيفة ، والتذاده بطعام الخليفة ، واحداث في فتواه ليغيب قلب الخليفة الجابر العباسي ، وحفظاً لنظام خلافته الفاسدة ، بأن كل فاسق جائر قابل للإمامة ، ولا يشترط العدالة كما رآها السلف من الصحابة ، فضلا عن العصمة كما اشترطها علماء اهل البيت عليهم السلام وضيعتهم ، وكذا اثنى لهؤلاء الجائرين بأن تقديم المفضلون جائز ، وان البيعة واختيار بعض الناس كاف في ثبوت الامامة ، ولا يختص بالائمة الاثني عشر ، الى غير ذلك مما اشتهر من مذاهبه السخيفة ، التي استهزأ بها ارباب الازمان اللطيفة ، فانه بنى اساسه على ماسنه الشيطان ، وزينه له الاحسان من القياس والراي والاستحسان ، ليتسع له الامر في جواب كل سؤال ، من غير تكلف الاستنباط من الكتاب والسنة والاستدلال لئلا يفتضح لدى الامثال عند ارادة الاستنباط والاستدلال بظهور قصوره عن تلك الدرجة المتعالية ، ويتأتى له ما امر به من المقابلة الطاهرة من سلاله العترة الطاهرة . وهكذا الحال في مالك ، ومن بعده من الشافعي ، والحنبلي ، في خوض المهالك .

فاستقرت مذاهب الجمهور في الفروع على هذه المذاهب الاربعة الحادثة ايام النصور ومن تلاه من اهل الجمهور والزور ، وبقيت الشيعة الامامية على ما كان عليه الرسول ، وهجرته العلية ، وصحابته المرضية ، قبل احداث تلك المذاهب التي عمت بها البلية لعامة البرية .

وهؤلاء كانوا في ذلك مقتدين بالخلفاء الثلاثة سيما عمر ، فانه كان اشداهتماماً في اندراس سنن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، واحداث سنن من عند نفسه .

قال بعض العلماء : ان سبب اقتدراس سنن نبیهم التي غيرها عمر ، وظهور سنن عمر تعصب كثير منهم على اهل بيت نبیهم ، وكون كثير من البلاد فتح في خلافة عمر ، وتلقى اصحاب تلك البلاد سنن عمر في خلافة من نوابه رغبة ورهبة كما تلقوا شهادة ان لا اله الا الله محمد رسول الله، فنشأ عليها الصغير ومات عليها الكبير ، ولم يعتقد اصحاب البلاد التي فتحت ان عمر يقدم على تغيير شيء من سنن نبیهم ، ولا ان احداً من المسلمين يوافق على ذلك ، فأضل عمر نوابه التابعين له ، وأضل نوابه من تبعهم ، فما اقرب وصفهم يوم القيامة مما تضمنه كتابهم : «اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب \* وقال الذين اتبعوا لو ان لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراوا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار»<sup>(۱)</sup>. ثم اي تغيير وخلاف اعظم من منع عمر الكتاب الذي اراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يكتبه ، وحث عليه ، وكان مراده صلى الله عليه وآله وسلم ان يكتب وصية لاهل بيته ، خصوصاً امير المؤمنين ، والذين اختصوا من بعده ومنعوا عن حقوقهم ، وشردوا عن لوطانهم ، حتى قتل الحسين عليه السلام واولاده واصحابه ، وشهر حريم الرسول بين البر والفاجر .

وجرى هذا الظلم والاعتصام الى آخر الزمان ، واصل جميع هذه المفاصد الممتدة الرواق، والفنن المشيدة النطاق المنتشرة في الافاق القائمة باهلها على ساق تلك البيعة التي عقدما عمر بن الخطاب لابي بكر الخياط الخطاب، وذلك الحائل الذي حال بين المسلمين وبين ان يكتب النبي صلى الله عليه وآله وسلم للمسلمين ذلك الكتاب المستطاب ولهذا ادعت الحكمة الالهية الى ظهور المهدي من اهل بيته

برقع الظلم والعدوان الخ<sup>(۱)</sup>.

﴿بالجملة کفر وضلال متغلبین بنی عباس ناحق شناس ، نزد اهل حق از قطعیات واجماهیات است ، و خود صاحب « مجالس » جابجا بآن مصرح است ، و غرض صاحب « مجالس » از ذکر بنی عباس در « مجالس » و نسبت تشیع عام بایشان ، اثبات حقیقت خلافت پی فاصله جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، و نفی خلافت ثلاثه ، بر زبان کسانی است که اساطین سنیہ ایشان را خلفاء بر حق می دانستند ، و حلقه اطاعت و امتثال شان در گوش می انداختند ، و بامیر المؤمنین ایشان را ملقب می ساختند ، پس نسبت تشیع بایشان ، مثل اثبات خلافت جناب امیر المؤمنین علیه السلام بقول اول و ثانی و احزاب ایشان ، و مثل احتجاج و استناد بر عقائد حقه و مسائل صحیحہ ، باقوال ائمه و اساطین سنیہ است ، و ظاهر است که مقبولیت اول و ثانی ، و دیگر مقتدایان سنیہ نزد اهل حق بسبب این احتجاج و استناد ، نرسد هیچ عاقلی لازم نمی آید ، گو فاضل رشید بمدح الزامی هم در باب نفعنازانی و جاحظ دست اندازد ، و کمال حسن فهم و نهایت مهارت خود ، در مناظره و تمییز تحقیق از الزام ظاهر سازد . و نیز اثبات تشیع عباسیہ و دیگر سلاطین ، که در « مجالس » ایشانرا ذکر کرده ، مبطل مجازفت و اغراق ائمه سنیہ ، در نفی اعتقاد بطلان خلافت تلكه از سلاطین سابقین است .

مگر نمی بینی که میرزا مخدوم شریفی در « نواقض » گفته :

لو كان الامر كما ابتدعه الرافضة الغالية لم لم يصرح به علي رضي الله عنه في زمان خلافته ؟ وقد مر مثل ذلك فلانطول ، ولم لم تناد به فاطمة رضي الله

(۱) مصائب الثواصب أوائل الكتاب .

عنها؟ وای تقیة تصور فی شأنها وھی ممن کانت تخاف؟ ولمن کان علیها سبیل؟  
وخصوصاً قد بشرها النبی صلی الله علیه وسلم بأنک متلحقین بی، وھی کانت تعلم  
قرب الموت بخبر ایها الصادق علیه السلام، ویزول الخوف عن کل ذی جبن  
بعد تحقق الموت، فضلاً عن مثلها الّتی لم یکن قلبها ضعیفاً، ومثل ذلك نقول  
فی کل ائمة اهل الیست، ولاسیما فی زمان بنی العباس، وهم كانوا من بنی هاشم  
لا من بنی تیم وبنی عدی، حتی یتعصبوا للشیخین علی الباطل، بل لم یمنص  
الخلفاء العباسیون علی بطلان خلافة الثلثة؟ وکان فیہ تقویة لبنی هاشم وان الخلافة  
حقهم، وملخص الکلام ان البدعة والرفض فی تلك الازمنة کانت ضعیفة، لقوة  
الاسلام وقرب الوحي، وكثرة الطماء والعارفين المخلصين الذابین عن حریم  
الدین، ولذلك لم یوجد سلطان رافضی الی قرب زماننا هذا، مع كثرة الدواعی  
الشیطانیة الشهوانیة علی ذلك، ولما بعد الوحي وقل العلم، وغلّب حب الدنیا  
علی اهلها، قد صار الامر كما ترى، نمود باقّه من شروره العاجلة والاجلة، وما  
یقال من رفض آل بویه فلیس كما یقال، بل كان رفضهم الحکم بأن الخلافة  
کانت حق علی لابی بکر، ولكن لم یكونوا ینالون من الصحابة بسل یرضون  
عنهم الخ-النواقض - الدلیل التاسع من ادلة خلافة الثلثة.

چرا از این عبارت ظاهر است که صاحب «نواقض» اعتقاد بطلان خلافت  
ثلثه را از بنی عباس بصراحت تمام نفی می نماید، وایشانرا از بدعت  
ورفض بر می گرداند، واثبات می نماید که در زمانشان قوت اسلام و قرب  
وحي، و کثرت عالمین عارفین مخلصین ذابین از حریم دین محقق بود  
که بسبب آن بدعت ورفض ضعیف بود.  
و نیز تصریح می نماید که تا قرب زمان ابو سلطان رافضی یافت نشد، بلکه  
بسبب کمال اختلال دماغ، رفض آل بویه را هم نفی می نماید، و زبان

را همچنین بهتان و هذیان مراسر بطلان ، که کتب تواریخ برای تکذیب آن وافی و کافی<sup>(۱)</sup> است می آید .

پس صاحب «مجالس» برای ابطال چنین کذب جریح ، و اغراق فضیح تشیع بنی عباس و دیگر سلاطین را ، ولو کان جایاً ثابت کسرو ، کمال انهماء اکابر حضرات منیه در کینف و میاهته و مجادله و مبارزه واضح ساخته .

اما آنچه فرموده : و جاحظ معتزلی پیچاره با وجود بظاهر بودن او بحسب امیر المؤمنین بتألیف رساله غرر<sup>(۲)</sup> .

پس عجب است که فاضل رشید بر جاحظ معتزلی این همه رأفت و شفقت و لطف دادند ، و از شدت عداوت و ناصیت او خبری بر نمی دارند ، و از خرافات و عفوات او را در توجیه مطاعن بنفس رسول قطیع نظر میسازند و نمیدانند که بناصیت او جناب شاهصاحب تصریح کرده اند ؛ پس این همه تشبیهات و استهزاآت فاضل رشید ، متوجه بساحت هلیای جناب شاهصاحب نخواهد شد .

و تألیف رساله غرر آ جاحظ را وقتی مفید می افتاد ، که بر خلاف آن مرتکب تمهیلات فاحشه ، در توجیه مطاعن بحسب امیر المؤمنین علیه

(۱) خود شاهصاحب در اواخر باب اول تصریح فرموده اند بآنکه خاندان آل بویه از غلاة اثنا عشریه بودند ، چنانچه در ذکر آل بویه گفته : و این خاندان همه از غلاة اثنا عشریه بودند ، و یهمین سبب در این بلاد که مذکور شد اثنا عشریه فراهم آمدند و آذربایجان و خراسان و جرجان و مازندران و جیلان و جبال دیلم که آخرها در قلمرو دیالیه آمده بود موجب غلبه این مذهب شد ، و علماء این مذهب بسیار شدند ، و تصانیف و تألیف کثیره پرداختند . تحفه ص ۲۶ .

(۲) ابضاح لطافة المقال ص ۲۸ .

السلام نمی گردید .

و عجب آنست که فاضل رشید یار باریکمال افتخار، احتجاج و استدلال بر رساله جاحظ که در مناقب جناب امیر المؤمنین علیه السلام نوشته می نماید و نمی داند که این رساله بنیان مذهب حضرات اهل سنت را از پیخ میکند زیرا که از آن افضلیت جناب امیر المؤمنین علیه السلام، و حضرات اهل بیت علیهم السلام کمال ظهور و وضوح پیدا است، حال آنکه اثیمه سنیه، افضلیت جناب امیر علیه السلام را بعد از الله عین بدعت و ضلال میدانند و آنرا مخالف آیات و روایات بسیار می پندارند، و بر معتقدین آن نهایت طعن و تشنیع می زنند؛ چنانچه از جمله دیگر مقامات آن و غیر آن توان دریافت، پس غالب است که بعد ظهور حقیقت حال، این همه استیشار و افتخار فاضل رشید بر رساله جاحظ، مبدل بکمال انزعاج و انضیجار خواهد شد، و هر چند جواب نشیث رشید بر رساله جاحظ برای دفع ناصیت، بوجه جدیده قاطعه و ادله متینه ساطعه گذشته، لکن در این جا جواب آن بوجهی جدید، که موجب پیداجتراق و انزعاج و اختلاج حضرات باشد می نویسم .

پس باید دانست که شمس الائمة محمد بن عبدالستار الکردوبی العمادی که از اکابر ائمه حنفین، و آجله اساطین دین ایشان است، و علامه عبد القادر بن محمد بن محمد بن نصر الله بن سالم محیی الدین ابو محمد بن ابی الوفا القرشی، که مناقب و مجامید او از حسن المجاهره (۱) سیوطی و کتاب اعلام الاخیار، محمود بن سلیمان کفوی ظاهر است در کتاب «الجواهر المضية فی طبقات الحنفیة» ترجیه او گفتوگو :

(۱) حسن المعاصرة ج ۱ ص ۲۶۸ .

محمد بن عبدالمستار بن محمد العمادي الكردي نسبة الى الجد المتسبب اليه البرا يقيني ، من أهل برايقين ، قسبة من قصبات كرد ، من أعمال جرجانية خوارزم ، المتعوت شمس الدين كتيبه أبو الوجد ، كان استاذ الائمة على الاطلاق والموفود اليه من الافاق .

قرأ بخوارزم على الشيخ برهان الدين ناصر بن أبي المكارم عبدالمسيد بن علي المظهري صاحب «المغرب» .

ثم رحل الى ما وراء النهر ، وتفق بسمرقند على شيخ الاسلام برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني صاحب «الهداية» والشيخ مجد الدين المهارى السمرقندي المعروف بامام زاده ، وسمع الحديث منهما ، وتفق ببخارى على العلامة بدر الدين عمر بن عبدالكريم ، والشيخ شرف الدين أبي محمد عمر بن محمد بن عمر العقيلي ، والقاضي عماد الدين أبي العلاء عمر ابن أبي بكر بن محمد الزرنجري ، والزاهد زين الدين أبي القاسم أحمد بن محمد العنابي ، والشيخ نور الدين أبي محمد أحمد بن محمود الصابوني البخاريين ، والامام فخر الدين أبي المعاسن الحسن بن منصور قاضي خمان ، والشيخ قطب الدين أبي القتح محمد بن محمد بن عثمان السرخسي ، والشيخ عماد الدين أبي المعامد محمود بن أحمد بن الحسن الفارنامي والشيخ شمس الدين أبي الفضل اسماعيل بن محمد بن سليمان السلفي ، وغيرهم وسمع التفسير والحديث منهم .

وبرع في معرفة المذاهب ، واحياه علم اصول الفقه ، بعد اندراسه من زمان القاضي أبي زيد الديبوسي ، وشمس الائمة السرخسي .

تفق عليه خلق كثير منهم العلامة بدر الدين محمد بن محمود بن عبدالكريم الكردي عرف بخواهر زاده وهو ابن اخته ، وشيخ الشيوخ سيف الدين أبي



المعالی سید بن المظہر بن سعید الباعری ، والشیخ سراج الدین محمد بن احمد القرنی ، والشیخ سراج الدین محمد بن أحمد بن الزاهدی ، والشیخ حمید الدین علی بن محمد بن محمد بن علی الراشی الضریر ، والامام حافظ الدین أبو الفضل محمد بن محمد بن نصر .

مات ببخاری يوم الجمعة تاسع محرم سنة اثنتين وأربعين وستمائه ، ودفن بسبزمون عند قبر الامتاد أبي محمد عبدالله بن محمد بن يعقوب السبزموني ، على نصف فرسخ من البلد ، وكان مواده يبراهين في ثامن عشر ذي القعدة سنة تسع وخمسين وخمسمائه<sup>(۱)</sup>

﴿ومحمود بن سليمان كفي در «كنايب اعلام الاخبار» گفته﴾ :

الشيخ الامام العوفود اليه من الافاق ، مرضي الشمايل ، جامع مكارم الاخلاق ، بدر الامة ، شمس الائمة ، محمد بن عبد الستار بن محمد العمادي الكردي البراهيني ، بفتح الباء ثاني الحروف ، والراء المهملة والالف والياء آخر الحروف ثم بكسر القاف والياء والنون، قصبة من قصبات كردركجفر ، ناحية من احوال جرجانية خوارزم .

وفي القاموس : وكردركجفر ناحية بالعجم ، والمضبوط في نسختي من القاموس ترانقين بالطاء ثالث الحروف ثم بالراء والالف والياء أيضاً، هي قرية ببلاد العجم وهي قصبة كردر .

ولد فيها سنة تسع وتسعين وخمسمائة ، ونشأ بخوارزم، وقرأ الادب على الشيخ برهان الدين ناصر بن أبي المكارم صاحب «المغرب» تلميذ العلامة الزمخشري .

(۱) الجواهر المضيئة ص ۲۳۲ باب من اسمه محمد من حرف الميم .

ثم طلب العلم واجلولى<sup>(١)</sup>، واجتهد في تحصيل العز والعلو، فصرف عنان  
جهته الى مجالس الفضلاء، وأخذ عن كبار الفقهاء وأعلام العلماء، حتى قرن الله  
مساعدته بالنجاح، وجعل جيبه الطيار موفور الجناح، أخذ عن جميع كثير لا يحيط  
بها الحد، ولا يضبطها العد .

كان قد وصل الى خدمة الرجال من أصحاب الكتيبة التاسعة، والعاشرة،  
والحادية عشر، وأخذ عنهم، وسمع التفسير والحديث، وبرع في معرفة  
المذاهب، وكان استاذ الاثمة على الاطلاق، وكانت الطلبة ترحل اليه من الافاق،  
رحل في اول مرة في حال صفرة الى سمرقند، وقرأ من القروع على الشيخ  
الامام ركن الاسلام البفتي امامزاده صاحب كتاب « الشريعة »، وسمع الحديث  
منه، ثم قدم بخارا، وأخذ عن القاضي عماد الدين صهر بن أبي بكر الزرنجيري .  
الى أن قل : مات بخارا يوم الجمعة تاسع المحرم سنة اثنتين وأربعين  
ومستائة<sup>(٢)</sup>.

﴿ در كتاب « رد مظان ابي حنيفة » از كتاب « منقول » غزالي  
گفته : ﴿

المحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين محمد وآله للعالمين  
العالمين .

وبعد فاني ما كنت اسمع شفوعياً يذم امام الاثمة وسراج الإثمة أبا حنيفة  
رضي الله عنه، ويظن فيه، ويبسبه القول به، ويلجئه، بل أراهم يتقربون الى  
أتباعه ويتوددون الى أشياعه الا المعترلة منهم، فانهم كانوا ينخسون لبدعتهم،  
ويعادون لعداوتهم، حتى دخلت حلب طهرها الله سبحانه عن البدع، فسمعت

(١) اجلولى الرجل: خرج من بلد الى بلد

(٢) كتاب اعلام الاخبار ص ١٦٣ من الكتيبة الثانية عشر

بعد مدة ان علام المدرسين من الشيعوية لعن أبا حنيفة رحمه الله، فانكرت علي الناقل وكذبتة .

ثم توالي علي سمعي من سكان مدارس الشيعوية من المتفقه منهم ، أنهم يسيثون القول في الحنفين وينقضونهم، وفي أيديهم كتاب مكتوب فيه مناظرة الشافعي رحمه الله تعالى مع محمد بن الحسن الشيباني ، يذكر فيه ان الشافعي رحمه الله ناظره فنظره هند جاريون الرشيد وكفّره ، وهم يحتجبون صحة ذلك ويدرسونه؛ فقلت: سبحان الله الشافعي كان تلميذ محمد بن الحسن واجتاد منه علم أبي حنيفة رحمه الله؛ وأثنى عليه، فكيف يتجرأ أن يناظره وينظره، ويحاجه ويحجه فضلا عن أن ينظره ويكفّره، مع علمه ببح ذلك في الشريعة المطهرة ، فطلبت ذلك المكتوب فأخضوه، والان وقعت في يدي جزالة مكتوب فيها أن أبا محمد الهزالي الطوسي أحد رؤساء الشيعوية ذكر في آخر كتابه الموسوم « بالبنخول في الاصول » باباً قدم فيه مذهب الشافعي علي سائر المذاهب ، وفضله علي سائر أصحاب المناصب ، مثل أبي حنيفة؛ وأحمد؛ ومالك، ورحمهم الله، وسلك لتصحيح دعواه ثلاث مسالك، وطعن فيه ، وخص أبا حنيفة رحمه الله بالنشيع العظيم ، والتضييع العظيم ، ووصفه بما يشير الي انه كان ملحداً لا مؤمناً، نحر قوله :

فأت أبا حنيفة فقد قلب الشريعة ظهراً لبطن ، وهوش مسلكتها ، وخرم نظامها، وسنذكر تمامه في موضعه من هذا الكتاب انشاء الله تعالى .

فقلت لنفسي : لا اتقن هذا ما لم أطلع علي الموسوم « بالبنخول » فتوجلت بطريقة الي تحصيله ، فوجدته بعد جهد جهيد في زمان مديد، فوجدته كما نسخ في هذه الجزالة ، فأورد في قلبي وجداً وحرارة ، فبان لي أن تقرهم في بلاد المعجم الي اصحاب الامام العظيم كان تقيّة ، لما يرون من تقلبيهم وقربهم ،

وتعصباً لامرائهم، وأن تبغضهم بهم في هذه وازرائهم عليهم لقربهم من السلطان وميلهم اليهم ، ولاح لي بدلالة واضحة وألمارة لائحة ، أن القوم يعرفون أن أبا حنيفة رحمه الله هو الامام المقدم ، والحبر المعظم ، والعالم التقى ، والزاهد التقى .

لكن يظهرون خلاف ما يفسرون، طلباً للرئاسة الكلية، والشهوات النفسانية والحفظ الدنيوية، ومصداق هذه الدعوى وبرهانها أن خيارهم يأخذون الشفعة بالجوار ، وأنه غصب وعدوان عندهم، ويتطهرون بماء الحمام ويغتسلون به ، وهو نجس عندهم ، والصلاة بتلك الطهارة باطلة عندهم ، بناءً على أن رماد النجاسة المحرقة نجس عندهم .

وقد خلط بالكأس في الحمام وبيليطه ، وأن النجاسة تحترق في الانون وأن أجزاء رمادها تقح في مجرى الحوض ، فيجرى عليها الماء فيتنجس ، ويتعاملون في السوق بالاخت والعطاء بدون قرلهم: بعث واشترت في المطعم والمشروب والملبوس وأنه باطل عندهم، والمقبوض بناءً على ذلك كالمقبوض بالنصب .

وكذا يبيعون ويشترون على أيدي صبيانهم ، وتصرفاتهم عندهم باطلة ، ويزارعون والمزارعة عندهم فاسدة، ويتزوجون بتزويج أولياء فساق وتزويجهم في مذهبهم باطل .

وكذلك أنكحتهم بحضرة القساق فاسدة ، فيظهر بهذا أن أنكحتهم في الأكثر باطلة ، ووعظهم بناءً على تلك الانكحة زناء ، وأولادهم أولاد زناء ، وما يأكلون ويشربون ويلبسون حرام .

وكذا ما يجمعون بتلك الطرق ، فإن قالوا أخذنا في هذه المسائل بمذهب أبي حنيفة رحمه الله وأنه حق، فما بالهم يطعنون عليه ويلعنونه ؟ وإن قالوا مذهب

باطل ومذهبنا حق فما بالهم يلبسون المحظورات ؟ ويفارقون المنهيات ،  
ويبرزون بالمعاصي لمالك الاوامر والنواهي وهم يطمون ذلك ، ولا يتناهون  
عنه ولا يرجعون ، بل يتعاونون على ذلك ويتظافرون ، وعلى ذلك يسوتون ولا  
يتوبون عن ذلك ولا يذكرون .

وسايبؤيد هذا وبوضعه انك ترى اهلهم وازدهم اذا تمكن من أمير أو  
وزير يعتقد أنه ظالم فاشم يجرى معه في هواه ، ويوافق فيما يهواه ، فيمدحه في  
وجهه بما ليس فيه حتى يصته ويعميه ، ومذهبه أنه لا ولاية لهذا الأمير والوزير  
على أولاده الصادر تزويجاً ، وعلى أموالهم بيعاً وشراءً ، وعلى تزويج بنته  
البكر البالغة ، فضلاً عن أن يثبت له ولاية على العموم وأموال الأيتام والأوقاف  
وأموال بيت المال ، وأن توليته لا تنصح ، وأن الاتكحة بحضرة أمثاله لا تنقد ،  
ومع ذلك يتقاده منه القضاء ، والنظر في الأوقاف وأموال اليتامى ، مع اعتقاده  
أن توليته باطل ، وتقاده فاسد ، وهو في مدحه إياه وأعانتة ظالم آثم .

ثم ربما تعدى من ذلك إلى الوزارة ، وجمع المال بالطرق المحرمة ، ويظهر  
له أنه ناصح أمين ، وشفيق مسكين ، وهو في الحقيقة خائن مبین ، فيتلهى بالرجل  
حتى يصل إلى اغراض قاسدة من التقدم على العوام وجمع الحطام وتخريب  
المدارس والرباطات معنی ، بتوليته من لا يصلح لها إذا علم أنه يدخل معه في  
هواه ، ويوافق فيما يهواه ، وترك الصالح للتدريس والفتيا ، وعدم تمكينه من ذلك  
خوفاً من أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، وينكر عليه أفعاله ، ولا يحسن  
أحواله .

فلينظر العاقل المنصف أن من هذه صفاته هل يصلح أن يعتمد عليه في أمور  
الدين والدنيا ، ويؤتمن عليه في المصالح ، ويخوض إليه تدبير المملكة ، فمن هذه  
صنعه لا يبعد أنه أن يعتقد حجة مذهب الإمام أبي حنيفة رحمه الله ، ثم يظهر

خلافه لیحصل له الرئاسة الكلية<sup>(۱)</sup>.

﴿ از ملاحظه این عبارت ظاهر است که شمس الائمه کردری در حلب مسرة بعد اولی و کرة بعد انحری ، استماع نمود که حضرات متفقهین شافیه ، که سکان مدارس می باشند ، حنفیین را بدمیگویند ، و ایشان را دشمن میدانند ، و نیز در دست خود کتابی دارند ، که در آن مناظره شافعی بامحمد بن الحسن مکتوب است ، و در آن مذکور است که شافعی مناظره کرد بامحمد بن الحسن ، پس غالب آمد شافعی بر محمد ابن الحسن ، و تکفیر کرد شافعی محمد بن الحسن را ، و حضرات متفقهین شافیه اعتقاد صحت این کتاب دارند ، و آنرا درس میدهند .

و نیز شمس الائمه مطلع گردید بر جزءیی که در آن نوشته بود که ابو محمد غزالی طوسی ، که یکی از رؤساء شافیه است ، یعنی حجة الاسلام سنیان صاحب « احیاء العلوم » ذکر کرده در آخر کتاب خود که موسوم است « بمنخول فی الاصول » باین را که تقدیم کرده در آن مذهب شافعی را بر سایر مذاهب ، و تفضیل داده شافعی را بر سایر اصحاب مناصب ، مثل ابی حنیفه ، و مالک ، و احمد ، و سلوک کرده برای تصحیح دعوای خود سه مسلک ، و طعن کرده در این کتاب ، و خاص نموده ابی حنیفه را بتشیع عظیم و تقییح عمیم ، و وصف کرده ابوحنیفه را بآنچه اشاره میکند بآنکه ابوحنیفه ملحد بود نه مؤمن ، مثل قول او : لکن ابوحنیفه پس بدرستی که او قلب کرده شریعت را ظهر آنرا بسوی بطن آن ، و مشوش ساخته مسلک شریعت را ، و قطع کرد نظام آنرا .

و هرگاه شمس الائمه این جزء را ملاحظه کرد بنفس خود گفت که تبیین

(۱) السیف الملوك فی الرد علی صاحب المنخول - اوائل الكتاب .

این معنی نمیکنم ، ناوقتیکه مطلع نشوم بر اصل «منخول» پس آخر  
توسل کرد بطریقه بسوی تحصیل کتاب «منخول» و بعد جهد جهید و کد  
شدید در زمان مدید اصل «منخول» را یافت ، و هرگاه آنرا ملاحظه  
ساخت ، در آن نقل این جزء مطابق واقع یافت ، و این مطابقت التهاب  
و سوزش در قلب شمس الائمه انداخت .

پس هرگاه این سر مکتوم مکشوف گردید ، شمس الائمه یقین کرد  
بآنکه تقرب حضرات شافیه در بلاد عجم بسوی اصحاب امام اعظم  
تقیه بوده ، یعنی شافیه چون در بلاد عجم تقدم وقوت حضرات حنفیه  
دیدند .

پس سائلک مسائلک تعظیم و تبجیل ایشان برای خوش آمد امر ایشان  
گردیدند ، و در حلب بر سر حلب شروع خلاف و بغض و تحقیر و ازراء  
رسیدند ، که سلطان حلب بحضرات شافیه میل دارد ، و ایشان قربان اویند .  
پس هرگاه تقرب حضرات شافیه بسوی حضرات حنفیه ، معمول بر  
مصلحت و تقیه ، و مقبول از باب حقول وائمه فحول منیه نگردد ، تصنیف  
جاحظ رساله مناب را ، باوصف ظهور ناصیت و عداوت شدید او از  
دیگر کلمات او ، چگونه او را از زمره مالکة نواصب برارد .

و نیز از قول او : «ولاح لي بدلالة واضحة» الخ ظاهر است که بدلات  
واضح برای شمس الائمه ظاهر گردید که حضرات شافیه میدانند ، که  
ابوحنیفه امام مقدم ، و حبر معظم ، و عالم تقی ، و زاهد تقی است ، لکن  
اظهار میکنند حضرات شافیه خلاف چیزی را که اعتقاد میکنند ، برای  
ریاست کلیه ، و شهوات نفسانیه ، و حیل و دنیویه .

پس هم چنین اگر جاحظ هم اظهار خلاف اعتقاد خود کرده باشد ،

### کدام مقام استغراب است ؟

عجب است که شمس الائمه را علم بضمائر حضرات شافعیه بهم رسد و بر خلاف اظهارشان حکم کند که ایشان ابوحنیفه را امام مقدم ، و حبر معظم ، و عالم تقی ، و زاهد تقی ، میدانند ، و حضرت رشید اظهار قول را بخلافت عباس دلیل عداوت جا حظ نگردانند ، و گمان برد که عداوت امر قلبی است ، اطلاع بر آن بدلالات قبول نمی تواند شد ، ان هذا لشیء عجاب .

و نیز آن ظاهر است که خیار حضرات شافعیه شفعه جوار می گیرند ، حال آنکه اخذ شفعه جوار فحش و عدوان است نزد ایشان ، و طهارت میکنند بماء حمام ، و غسل می نمایند بآن و آن نجس است نزد ایشان ، و نماز باین طهارت نزدشان باطل است ، و معامله می کنند در بازار باخذ و عطاء مطعومات و مشروبات و ملبوسات بدون قول بهمت و اشتریت ، حال آنکه این معامله نزد شافعیه باطل است ، و مقبوض باین معامله نزدشان مثل مذهب است ، و نیز شافعیه می فروشند و اشتراء میکنند بردست صبیان خود و تصرفات صبیان نزدشان باطل است ، و مزارعت میکنند و مزارعت نزدشان باطل است ، و تزویج میکنند بتزویج اولیاء فساق ، و تزویج فساق در مذهبشان باطل است ، و نیز انکحه شان بحضرت فساق فاسد است ، پس انکحه حضرات شافعیه در اکثر اوقات حسب مذهب خودشان حطی از صحت ندارد ، و وطیشان بنابر این انکحه هین و طی بی نکاح است ، و اولاد اینها اولاد حلال است ، و نمی توانم آنکه لفظ زنا و حرام مثل علامه کردری بر زبان آرم ، که میترسم که سنیه معاصرین بدامنم آویزند ، و غبار مخاصمت و عناد انگیزند ، گو حقیر را در این حکایت بر نکایت جرمی



و قصوری ، و در نقل قول از قائل آن (کائنا من کان ) چه جا از چنین قائل  
ممدوح جلیل الشان ، لومی و محذوری نیست ، قوافضیحتاه و واسوآنه  
که حقیقت حال آنکه اکثر حضرات شافعیه ، واقدام و جسامتشان مدت  
عمر بروطی حلال ، و بودن ازواج عقیقه بان موطوئات قهر ، و مفروشات  
عهد ، و بودن اولاد امجادشان اولاد حلال ، بر زبان حقایق ترجمان علامه  
جلیل الشان و مدقق رفیع المکان ، و محقق دوران ، و مستند اوان خود ،  
حضرت شمس الائمه کردری ظاهر و باهر گردید .

و نیز از این عبارت ظاهر است که مآکل و مشارب و ملابس حضرات  
شافعیه هم حرام محض است ، و شمس الائمه بسبب مزید سوزش ، قاب  
ضبط درد جگر نیافته ، بر اظهار این همه فضائل و مناقب شافعیه اکتفا  
و اقتصار نکرده ، الفاده فرموده آنچه حاصلش این است که : تأیید میکند  
بیان سابق را و ایضاح می نماید انرا این واقعه هائله ، که می بینی تو اعلم  
شافعیه و از هدایشانرا ، که هرگاه متبکن میشود از امیری یا وزیری ،  
که بالیقین او را ظالم غاشم میداند ، جاری میشود با او در هوای او ،  
و موافقت میکند با آن ظالم در آنچه خواهش میکند ، پس مدح میکند  
این اعلم شافعیه و از هدایشان ، در روی آن ظالم غاشم با آنچه نیست در او ،  
تا آنکه کر و کور میسازد او را ، حال آنکه منعب این اعلم شافعیه و از هد  
شان این است که ، برای این امیر و وزیر ولایت بر اولاد صفار و نیست ،  
نه در باب تزویجشان ، و نه در باب بیع اموالشان ، و نه شرای چیزی  
برایشان ، و نه او را ولایت است بر تزویج بنت بکر بالغه چه جا که ثابت  
شود برای او ولایت بر عوام ، و اموال ایتام و اوقاف ، و اموال بیت المال  
و نیز مذهب این حضرات آنست که تولیت این امیر و وزیر صحیح نیست

وانکحه که بحضرت امثال او واقع میشود منعقد نمی گردد ، و باین همه اعلم شافعیه و ازهدشان تقلد میکنند ، از این امیر و وزیر قضا و نظرها در اوقاف و اموال ایتم ، بلوصف آنکه اعتقاد او آنست که تولیت این امیر و وزیر باطل است ، و تقلد خودش از این امیر و وزیر فاسد است ، و خود این کس در مدح و اعانت این مبطل غاشم و جائز ظالم و عاصی آثم است ، و این اعلم شافعیه و ازهدشان بر این همه حیف و جور و تناقض و تهافت اکتفاء نکرده ، بار افرا تر از آن می نهد ، و داد انهماله در هوای نفس می دهد ، که ایثار اوزار وزارت می نماید، و جمع مال بطرق محرمه میفرماید و ظاهر کند برای آن امیر و وزیر غاشم که این کس ناصح امین و شفیق مسکین است ، حال آنکه او در حقیقت خائن مبین است .

پس این اعلم شافعیه و ازهدشان تلهی می نمایند بآن امیر و وزیر تا که برسند باغراض فاسده ، از تقدم بر عوام و جمع حطام و تخریب مدارس و رباطات و تضييع حقوق مصونات ، باین طور که متولی این مدارس و رباطات می سازد کسی را که لائق آن نیست ، هرگاه می بیند که این خیر لایق درهوی و هوس او داخل ، و در جور و حیف او موافق و شامل خواهد شد ، و ترك میکند این اعلم شافعیه و ازهدشان کسی را که لائق تدریس و فتیا است ، و متمکن نمیسازد آن لائق صالح را از منصب خودش ، بسبب آنکه می ترسد که این شخص تقه و صالح امر بمعروف و نهی عن المنکر خواهد کرد ، و انکار خواهد کرد بر این اعلم شافعیه و ازهدشان ، افعال قبیحه او را و تحسین اعمال شنیعه او نخواهد نمود .

و شمس الائمة بعد این همه و کد<sup>(۱)</sup> و کد ، و جهد و جد بی حد ، و کدش

(۱) الوکد بضم الواو و سکون الکاف : السعی و الجهد

و کوشش و جوش و خروش در ثنا خوانی حضرات شافیه ، می فرماید :  
 که پس باید که نظر کند عاقل منصف که ، بدرستی که کسیکه این قبائح  
 صفات او باشد ، آیا لائق این است که اعتماد کرده شود بر او در امور دین  
 و دنیا ، و ایتمان کرده شود بر او در مصالح ، و تفویض کرده شود بسوی  
 او تدبیر مملکت .

و نیز شمس الائمه می فرماید : که کسیکه این صنعت او باشد بعید نیست  
 از او که اعتقاد کند مذهب امام ابی حنیفه ، بعد از آن اظهار خلاف آن کند ،  
 تا که حاصل بشود برای او ریاست کلیه .

پس هم چنین بعید نیست از جاحظ جاحد ، که با وصف علم بحقیقت  
 جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، و اقرار بفضائل و محامد آنجناب ، روی  
 خود بنصیف کتابی در توجیه مطاعن بآنجناب سیاه سازد ، و ابراز شدت  
 هداوت و ناصیت نماید .

ثم قال شمس الائمة بعد العبارة السابقة: فسألني بعض أصحابي وأحبائي أن  
 اكشف عن تزوير هذا الطاعن ، وعن منصب الانصاف طاعن ، واین بطلان ما  
 ادعی ، وهذا لكيلا يفتر به الفر الفبي ، فيضل عن الصراط السوي ، فرأيت اجابته  
 الى ذلك واجباً وحتماً لازماً ، فشرحت في ذلك ، طالباً من الله التوفيق للصواب  
 والمعصية عن الزلل وما يوجب العقاب ، وجعلته على ستة فصول: فصل في ذكر  
 طاعنه وبيان بطلانه ، وفصل فيما يفضي اليه طاعنه من الرزائل ، وفصل في دعواه  
 وما يعطلها ، وفصل في بطلان مسالكة الثلاثة ، وفصل فيما يلزم المجتهد وغيره ،  
 وفصل في مناقب الامام أبي حنيفة رحمه الله ، فنقول وبالله التوفيق على سواء  
 الطريق:

الفصل الاول في ذكر طاعنه وبيان بطلانه ، اما طاعنه فانه قال في المسلك

الاول من مسالكه الثلاثة : فابوحنيفة نزع<sup>(١)</sup> حمام ذهنه في تصوير المسائل وتعقيد المذاهب، فكثرت خبطه لذلك، ولهذا استنكف أبو يوسف ومحمد عن اتباعه في ثلثي مذهبه، لما رأوا فيه من كثرة التخليط والتخليط والتورط في المناقضات. وقال في المسلك الثالث: فاما أبوحنيفة فقد قلب الشريعة ظهراً لبطن، وشوش مسلكها، وخرم<sup>(٢)</sup> نظامها .

وقال بعد هذا في اثناء كلامه: ولا يخفى فساد مذهب أبي حنيفة في تفاصيل الصلوة، والقول في تفاصيلها يطول، وثمرة خبطه بين فيما عاد اليه أقل الصلوة عنده، واذا عرض أقل صلوته على كل عامي جلف لكاع<sup>(٣)</sup> وامتنع عن اتباعه، فان من اندمس في مستنقع نبيذ، وخرج في جلد كلب مدهوخ، ولم ينو، واحرم للصلوة، مبدلاً صبغة التكبير بترجمته تركياً أو هندياً، فاقصر من القراءة على ترجمة قوله تعالى : «ملحمان»<sup>(٤)</sup> .

ثم بترك الركوع، وينقر نقرتين، لاعود بينهما، ولا يقرأ التشهد، ثم يحدث عمداً في آخر صلوته بدلاً من التسليم، ولو سبقه حدث يعيد الوضوء في اثناء الصلوة، ويحدث بعد عمداً، لانه لم يكلف عمداً في حدثه الاول، فيحل من صلوته على الصحة .

والذي ينبغي ان يقطع به كل ذي دين، ان مثل هذه الصلوة لم يبعث بها نبي ولا بعث محمد بن عبدالله صلى الله عليه وسلم بدعاء الناس اليها، وقد زعم ان هذا القدر كل الواجب، وهي الصلوة التي بعث بها النبي محمد صلى الله عليه

(١) نزع : يقال : نزع الفرس اي خربه وحته للوثوب والعدو

(٢) الخرم : الشق، والتقب، والغص، والقطع

(٣) كاع عنه: جبن عنه وحايه

(٤) سورة الرحمن: ٦٤

وسلم، وما عداها سنن و آداب .

واما الصوم فقد استأصل ركنه ، ورده الى نصفه ، حيث لم يشترط تقديم النية .

واما الزكاة فقد قضى أنها على المتراخي فيجوز تأخيرها، وان كانت الحاجات اليها ماسة، واهين المساكين اليها مستدة ، ثم تسقط بموته قبل ادائها ، وقد كان جاز له التأخير، وهل هذا الابطال غرض الشارع من مراعات غرض المساكين . ثم عكس هذا في الحج الذي لا يرتبط بحاجة مسلم، وزعم انه على الفور فهذا صنيعه في العبادات .

واما العقوبات فقد ابطال مقاصدها، وحرم أصولها وقواعدا ، فان الذي أمّ الشرع من العقوبات عصمة الدماء والفروج والاموال ، فقد هدم قاعدة القصاص بالقتل بالمثل ، فهذا التفريق ، والتحريق ، والتحنيق والقتل بأنواع المثلات درجعة الى درء القصاص ، ثم زاد عليه حتى تاكر<sup>(۱)</sup> الحس والبداية ، فقال: لم يقصد له وهو شبه عمد ، وليت شعري كيف يجد الماقل من نفسه أن يمتد مثل هذا تقليداً ، لولا فرط الغباوة وشدة الخذلان .

وأما الفروج فانه مهد قواعد أسقط الحد بها، مثل الاجارة، ونكاح الامهات وزعم أنها دائرة للحدود ، ومن يبغ البغاء بمومسة<sup>(۲)</sup> كيف يعجز عن استيجارها ثم دقق نظره فأوجب الحد في مسئلة شهود الزوايا ، زاعماً أنى تفتنت بدقيقة وهو انزعافهم على الزوايا ، ثم قال : لو شهد أربعة عدول بالزنا ثم أقر المشهود عليه بالزنا مرة واحدة سقط عنه الحد ، ثم أوجب حد الشبهة اذا صادف أجنبية على فراشه فظنها امرأته وواقبها ، وأقل موجبات العقوبات ما تمنع من تحريره ،

(۱) تاكر الحس : حاربه ونخالته .

(۲) المومسة : المربة الفاجرة .

والذاهل المخطيء لا يوصف فعله بالتحريم .

وأما الاموال فانه زعم أن الغصب فيها مع أدنى تغيير يملكه ، فليغصب الحنطة وليطحنها ، وأخذ يتكاس مفرقاً بين غاصب المتديل يشقه طولا أو عرضاً ، ولم يوجب الحد بسرقة الاموال الرطبة ، وفيما ينضم اليها وان لم يكن رطبة ، حتى قال : لو سرق انا ذهاب فيه قطرة ماء فلاحده فيه ، ومن يشهد عليه حسه ان هذه الواقعة لو رفضت الى الصحابة لكانوا لا يرون الحد بسبب قطرة من الماء في الاناء فاليأس من حسه وعقله .

وهذا صنيعه في العقوبات ، ثم دقق نظره منعكساً على الاحتياط زاعماً انه لو شهد واحد بسرقة بقرة بيضاء ، وآخر بسرقة بقرة سوداء يقطع يده ، لاحتمال أن تكون البقرة مبرقشة اللون من يباض وسواد في نصفها .

ثم أردف جميع قواعد الشريعة بأصل هدم به شرع محمد عليه الصلوة والسلام قطعاً حيث قال : شهود الزور اذا شهدوا كاذبين على تكاح زوجة الغير ، وقضى به القاضي مخطئاً حلت للمشهد له ، وان كان عالماً بالتزوير ، وحرمت على الاول فيما بينه وبين الله تعالى .

فلولا شدة الغلظة ، وقلة الدراية ، وتدريب القلوب على اتباع التقليد المألوف لما اتبع هذا المتصرف في الشرع من سلم حسه ، فضلاً عن يشتد نظره وعقله ومن هذا اشتد المظن والمغمز بما سلف من الاثمة الى أن اتهموه بسروم خرم الشرع ، وهو الذي قطع به القاضي ، لقوله في مسألة المتقل من زعم أن القاتل لم يعتمد به القتل ان لم يعلم تقيضه فليس من العقلاء ، وان علمه فقد رام خرم الدين .

فقد جمعت مسابيد من طعنه في امام الامة وسراج الاثمة الامام أبي حنيفة رحمه الله تعالى في مسلكه في تقديم مذهب الشافعي على سائر المذاهب ، وتفضيله

على أرباب المناصب ، من فقهاء المسلمين وعلماء الدين ، ليتأمل في مجموعها العاقل المنصف فيظهر له أنه أراد بذلك تفسيقه أو تكفيره ، لأنه نص على أن أبا حنيفة رحمه الله قلب الشريعة ظهراً لبطن ، وشوش مسلكتها ، وخرم نظامها ، وأردف جميع قواعد الشريعة بأصل هدم به شرع محمد المصطفى عليه الصلوة والسلام ومن فعل شيئاً من هذا مستحلاً فقد كفر ، ومن فعل خير مستحل فسق ، وتصديقه القاضي في قوله : من زعم أن القاتل بالمثل لم يتعمد قتله به ان لم يعلم نفيضه فليس هو من العقلاء وان علم قد خرم الدين ، قد ردد أمر أبي حنيفة رحمه الله بين أن يكون جاهلاً ومجنوناً وبين كونه كافراً زنديقاً ، فان من يروم خرم الدين لا يكون الا كافراً مغلداً .

فهذا اعتقادهم في امام الامة وسراج الامة، فكيف في أتباعه ومقلدي مذهبه من الامراء والسلاطين ، وقواد عساكر المسلمين ، والفقهاء والقضاة منهم والمدرسين ، واعتقادهم في أتباعه مانص عليه من وصفهم به من شدة البهاوة وقلة الدراية وشدة الخذلان ، فان حواسهم فاسدة غير سليمة ، وعقولهم وأنظارهم غير سديدة ، ثم لا يستحيون ويظهرون في وجوه أتباعهم من الامراء والقضاة والولاة ، من الاطراء ما يزيد على مدح الصديق وعمر القاروق ، هذه طريقتهم وسيرتهم ، فليتأمل العاقل فيها حتى يعلم ديانتهم وأمانتهم وصيانتهم وعظلمهم .

ثم ان الله تعالى عز وجل أظهر كرامة أبي حنيفة رحمه الله ، بأن سلط على هذا الطاعن فيه رؤساء منجبه وعلمائهم ، فقابلوه على طعنه بأن شهدوا عليه بالالحاد والزندقة والتزوير والمخرقة عند السلطان مشجر ، وأفتوا بإباحة دمه ووجوب قتله ، فأنكر ذلك ، فاحتجوا عليه بكلمات التقطوها من تصانيفه وجمعوها فقال السلطان سنجر : أنا رجل عامي لا أعرف أحكام الشريعة فأشاروا فيه الى

المقاضي فخر الدين الرضا بندي فتاوده فلم يستصوب قتله<sup>(۱)</sup>.

از این عبارت سراسر بشارت، بنهایت وضوح و غایت ظهور لایح است، که شمس الائمه اولاً بسبب مزید اشتعال فوائد لهب، و کمال فلق واضطراب و غضب، حجة الاسلام منیان غزالی را بطاعن از منصب تعبیر کرده، و نسبت تزویر باو کرده، و دعوی او را سبب اغترار اغیای نا تجربه کار، و ضلال از صراط سوی هدایت شعار و انموده.

و بعد این زور و شود افادات حجة الاسلام در تفضیح و تفضیل امام اعظم نبیل، که قلوب حضرات حنفیه را علی الخصوص کسانی که اعتقاد جلالت و عظمت غزالی هم دارند، پاره پاره میگرداند، و بملاحظه آن خون ناب حسرت از چشمهای ایشان می بارد نقل کرده.

و بعد آن افاده کرده آنچه حاصلش این است، که باید که تأمل کند در مجموع آن عاقل منصب، پس ظاهر شود برای او که بدرستی که غزالی اراده کرده باین طعن و تشنیع و تفسیق ابوحنیفه، یا تکفیر او را، زیرا که غزالی نقل کرده بر آنکه ابوحنیفه قلب کرده است شریعت را ظاهر آنرا به پشت آن، و مشوش ساخته است مملکت شریعت را، و قطع کرده است نظام آنرا، و ارداف کرده جمیع قواعد شریعت را باصلی که، هدم کرد بآن شرع محمد مصطفی ﷺ را.

شمس الائمه می فرماید که هر کسی که بکند چیزی را از این امور که غزالی نسبت آن بایي حنیفه نموده، در حالی که مستحل آن باشد پس او کافر میشود، و کسی که بکند بعضی این امور را بحالیکه غیر مستحل آن باشد او فاسق می گردد.

(۱) السیف الملول علی کتاب المنحول أوائل الكتاب



و نیز شمس الائمه افاده میکند: که غزالی تصدیق کرده است قاضی را در قول خود: که هر کسی که گمان کند که قاتل بمقتل تعدد نکرده است قتل مقنول را بمقتل، اگر نداند نقیض حکم خود را پس او از زمرة عقلا نیست و اگر میداند نقیض حکم خود را پس بدستیکه او قصد کرده است قطع دین را.

شمس الائمه میفرماید پس مردد ساخته است قاضی امر ابی حنیفه را، در میان بودن ابوحنیفه جاهل و مجنون، و در میان بودن او کافر زندیق، زیرا که کسیکه قصد قطع دین کند نمی باشد مگر کافر مغلد فی النار. شمس الائمه افاده میکند: که این است اعتقاد ایشان یعنی شافعی در امام الائمه و سراج الامة یعنی ابوحنیفه، پس چگونه خواهد بود اعتقادشان در باب اتباع ابوحنیفه و مقلدین مذهب او، از امراء و سلاطین و قواد و ساکر مسلمین، و فقها و قضات و مدرّسین، یعنی هرگاه اعتقاد حضرات شافعیه، که امام غزالی از جمله اکابر و رؤساء ایشانست، باین مثابه باشد که شنیدی، اعتقادشان در باب اتباع و مقلدین مذهب ابی حنیفه افحش و اشنع افظع خواهد بود، که کسیکه از تنضیع و تقبیح و تجهیل و تضلیل امام اعظم و مقتدای افخم نمی هراسد، مقلدین و اتباع و اشباع نزد او در چه حسابند.

و شمس الائمه بر این اجمال و اثبات افحشیت اعتقاد حضرات شافعیه در باب حنفیه اکتفاء نکرده، بلکه بمقتضای بلاغت، اولاً تعریف و تهنویل بمعظیم شأن این تشنیع باجمال و اثبات آن باولویت نموده، باز بر سر تفصیل رسیده افاده کرده: که اعتقاد شافعیه در حق اتباع ابوحنیفه چیزی است که نص کرده است بر آن غزالی، یعنی وصف اتباع ابوحنیفه

بشدت غیباوت و قلت درایت و شدت خذلان ، پس بدرستی که حواس ایشان فاسد و غیر سلیم ، و عقول ایشان و انظار ایشان غیر سدید است . و شمس الائمه بعد این همه زار نالی ، از دست حاوی مکارم معالی ، امام غزالی ، و اتباع آن امام ملک شیرین معالی ، افاده می فرماید آنچه حاصلش این است : که بعد از این طعن و تشنیع بر امام اعظم و اشیاع او شرم نمی کنند حضرات شافیه ، و اظهار می کنند و بروی اتباع ابوحنیفه از امر او قضاة و ولایه ، از اطراء آنچه زیاده می باشد بر مدح صدیق و عمر فاروق ، و این طریق ایشان است و سیرت ایشان ، پس باید که تأمل کند عاقل در آن ، تا بداند دیانت ایشان ، و امانت ایشان ، و صیانت ایشان و عقل ایشان .

پس هرگاه حضرات شافیه باوصف اعتقاد این همه فضائح و قبائح فزیحه ، و فظائع قبیحه ، و معائب و مثالب عظیمه ، و مطاعن و مخازی فحیمه ، در حق ابوحنیفه و اتباع و اشیاع او ، حسب افاده شمس الائمه ، ترك حیا و آذرم کرده ، بحدی مبالغه در مدح و اطراء ، و تعظیم و ثنای قضاة و ولایه و امرای حنفیه نمایند ، که ایشان را پیاپی بالاتر از خلیفه اول و خلیفه ثانی نشانند ، و صدیق و فاروق سنیان را پست تر از حنفیه که نزد خودشان ، موصوف بشدت غیباوت ، و قلت درایت ، و شدت خذلان و فساد حواس ، و عدم سلامت آن ، و غیر سدید بودن عقول و انظار هستند گردانند ، و عقل و دیانت و امانت و صیانت خود را باقصی المرتبه رسانند ، پس صدور خلاف اعتقاد از جا حظ شدید العناد کدام مقام استعجاب علمای امجاد است .

و نیز می بینی که شمس الائمه ، شهادت رؤساء شافیه را ، بالحد و زندقه و تزویر و مخرفه غزالی ، نزد سلطان سنجر ، و افتاء باباحت دم

غزالی، ووجوب قتل او، واحتجاج واستدلال برای افحام واسكات او  
بکلمات ملقطه از تصانیف او، بکمال ابتهاج وافخار ونهایت سرور  
واستبشار ذکر میفرماید، که افاده می نماید که «حق تعالی اظهار کرامت  
ابی حنیفه کرد، باین طور که مسلط کرد بر این طاعن یعنی غزالی رؤساء  
مذهب او وعلماء ایشانرا.

پس مقابله کردند طعن او را، باین که شهادت دادند بر غزالی بالحداد  
وزندقه وتزویر ومخرقه نزد سلطان سنجر، وفتوی دادند باپاحت دم  
غزالی، ووجوب قتل او، وهرگاه انکار کرد غزالی، احتجاج کردند  
رؤساء مذهب غزالی وعلمائشان بر غزالی، بکلماتیکه التقاط کردند وجمع  
نمودند انرا از تصانیف غزالی ﴿

ثم قال شمس الائمة بعد العبارة السابقة بغير فاصلة .

وأما بيان بطلان طعنه فان جميع ما صدر منه من التشنيع والكلام القطيع  
في حقه لاجل انه خالف مذهب الشافعي باجتهاده، وعنده وعند الشافعي كل  
مجتهد مصيب في اجتهاده وفيما أدى اليه اجتهاده، وانه حكم الله تعالى في حق  
كل مجتهد وفي حق من يقاتل، والمجتهدان القاتلان بعشرين متضادتين بمنزلة  
رسولين جائئا بشريعتين مختلفتين، فكلاهما حق، فكذا هذا وأبو حنيفة رحمه الله،  
لا شك في كونه مجتهداً فصار مصوباً ايّاه بعموم قوله: كل مجتهد مصيب، ثم في  
تخطئه صار مناقضاً في فتواه مخالفاً مذهبه ومقتداه .

فان قال : أنا لا اخطئه دفماً للتناقض فقد صوّبه، لانه لا يخلو اما أن يرى  
مذهبه حقاً وصواباً أو خطأً وباطلاً، فان رآه صواباً فهو في طعنه كاذب، وعن  
طريق الحق ناكب، وفي تشييعه ملابس عدواناً وذالماً، محتجب أوزاراً واثماً،  
قال الله تعالى : (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا

فقد احتملوا بهتاناً واثماً مبيناً . (١) وإن رآه خطأ فهو مناقض في دعواه مخالف مذهبه وفتواه ، وخارج لأجماع الأمة في دعواه قطعاً ، لأن الأمة مجمعة على أنه لا قطع في المجتهدات ولا في مستندها ، فإن حد الحكم المجتهد فيه كل حكم شرعي لم يقم عليه دليل قطعي ، وكلما لم يقم عليه دليل قطعي ليس بقطعي بل هو ظني ، ولهذا لم يجز التكفير والتفليل في المسائل الاجتهادية وجاز في المسائل الاعتقادية .

فإن قال : ما ادّعت القطع فيه فقد نادى عليه مقالته فإنه قال في المسلك الثالث : إن تستبين مذاهب الأئمة تتبين على القطع تقدم مذهب الشافعي ، فإذا تقدم مذهبه على القطع تبين تأخر مذهب أبي حنيفة رحمه الله على القطع ، فإذا تبين تأخره على القطع تبين خطاؤه ، إذ لا معنى لتقديمه إلا وجوب العمل به وتأخره إلا حرمة العمل به وأنه تفسير الخطأ .

ويؤيد هذا قوله في المسلك الثالث : ثم أردف جميع قواعد الشريعة بأصل هدم به شرع محمد عليه الصلاة والسلام قطعاً ، وكذا قوله : لا يخفى فساد مذهبه فيما يرجع إلى تفاصيل الصلاة وكذا قوله : فينبغي أن يقطع به كل ذي دين أنه لم يبعث بمثل هذه الصلاة نبي ، فيجمله ما ذكرنا ظهر أنه هو الخابط المتناقض في دعواه ، المخالف مذهبه ومقتداه ، وخارق أجماع الأمة لا أبو حنيفة رحمه الله ، وقد قال الله في كتابه العزيز : « ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم » (٢) وقال عليه الصلاة والسلام : « من فارق الجماعة قدر شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه » .

وبهذا بان صدق دعوى أنهم يعتقدون أن أباحيفة رحمه الله محق ومذهبه

(١) الأحزاب : ٥٨

(٢) النساء : ١١٥

حق ، لکنتم يظهرون خلاف ما يضررون طلباً للرئاسة والشهوات الحاضرة  
وايثاراً للعنصرية ، فإذا ثبت ما ذكرنا ثبت كونه مبطلاً في طعنه وتشنيعه ،  
ودعواه تقديم مذهب الشافعي رحمه الله على غيره ، وظهر أن ما سلكه في  
المسلك الثالث لتصحيح دعواه الباطلة باطل ، لاستحالة أن يقوم دليل على  
الباطل .

ولهذا ان مدعي الألوهية لا يسمع منه الدليل ، لأنه مستحيل ، وإن ظهرت  
خوارق العادة عقيب دعواه لا يلتفت إلى ذلك ، قال الله تعالى : « ومن يدع  
مع الله الهة أخرى لآخر لا برهان له به » ، وكذا مدعي النبوة في هذا الزمان  
عرفنا بطلان دعواه بدلائل قطعي ، وهو قوله تعالى : « وخاتم النبيين »<sup>(۱)</sup>  
وهذا القدر يكفي للعاقل في ابطال دعاويه كلها ورفع تشنيعاته<sup>(۲)</sup>.

از این عبارت واضح است که شمس الائمه اولاً تشمیر ذیل در  
ابطال تشنیعات بلیغ حجة الاسلام سنیان بر امام اعظم شان نموده ، و در  
ضمن این بیان نهایت تضلیل و تجهیل و تحمیق و تسفیه غزالی نبیه بکار  
برده ، و در آخر آن گفته آنچه حاصلش این است : باین بیان ظاهر شد  
صدق دعوی این معنی ، که شافعی اعتقاد میکنند که ابوحنیفه معنی است  
ومذهب او حق است ، لکن ایشان اظهار میکنند خلاف چیزی که اضممار  
آن می نماید ، برای طالب ریاست و شهوات حاضره ، و ایشار دنیا بر  
آخرت .

پس هرگاه بنا بر افاده شمس الائمه کردری حجة الاسلام سنیان و دیگر  
حضرات شافعیه ، بسبب انهماك در حبه ریاست و شهوات نفسانیه ،

(۱) الاحزاب: ۴۰

(۲) السیف الملول فی الرد علی المنقول اوائل الكتاب

وارثه در وساوس، و تخدیعات شیطانیه، و ایثار دنیای فانیه بر عقبای  
باقیه، در تناقض و تهافت یافتند، و بخلاف اجماع امت بنص "الهی  
مستوجب جهنم، و بنص نبوی خالص ربقة اسلام کردند، و خلاف اعتقاد  
خود ظاهر سازند.

پس صدور تناقض و تهافت و مخالفت اعتقاد خود از جاحظ، که بی  
مبالائی او طشتی است از بام افتاده، کدام مقام استعجاب است، و چرا  
فاضل رشید آنرا داخل مستحیلات و ممیّنات می پندارد، و بر حال پیر  
اختلال ائمه با کمال خود نظری نمی افکند.

و نیز از قول او: «لاستحالة أن يقوم دليل على الباطل» الخ این هم ظاهر  
گشت که هرگاه امری قطعاً ثابت باشد، دلیلی که برخلاف آن اقامت  
کنند قابل التفات نیست، تا آنکه دلیلی از مدعی الوهیت باوصف ظهور  
خوارق بردست او مسموع نمی گردد.

پس هم چنین هرگاه ناصبیت جاحظ قطعاً و حتماً از تصریح شاه صاحب  
و تصریحات خود جاحظ ثابت گردید، حالا شبهات فاضل رشید مثل  
دعای و دلائل مدعیان الوهیت غیر خدا، و هفوات و شبهات مدعیان  
نبوت بعد جناب خاتم النبیین صلی الله علیه و آله اجمعین، قابل آن  
نیست که مسموع گردد، و حاجت برد و ابطال آن باشد، لاستحالة أن يقوم  
دلیل على الباطل.

اما آنچه گفته: محض بزعم جریان ارث در خلافت که بآن زعم هم  
علی ماصرح به القاضی بنابر ارضای بعض ملوک شیعه زبانش آلوده شده  
باشد، از احادی حضرت امیر المؤمنین باشد<sup>(۱)</sup>، پس مخدوش است

(۱) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸.

بپزند وجه :

اول آنکه این کلام فاضل رشید بدان میماند، که کسی تعجب و حیرت از نسبت عداوت جناب رسالت‌آب صلی الله علیه وآله وسلم، بمنکرین نبوت آنحضرت آغاز نهد، و بگوید که مقام حیرت‌است که، این کفار باوصف اعتراف بفضائل و محامد سرور انبیاء، محض بزعم بطلان نبوت آنحضرت که بآن زعم هم، علی ماصرح به اهل الاسلام، بنابر مصیبت مذهب آبائی زبان‌شان آلوده شده، از اعاذی آن حضرت باشند، الجواب الجواب .

دوم آنکه از اضراب امور بلکه عجائب شرور آنست که، حضرات اهل سنت بکمال جسارت و جلالت، معاذ الله بحضرت ابی طالب نسبت کفر می نمایند، و خرافات غریبه و اکاذیب شنیعه در این باب بر جناب رسالت‌آب صلی الله علیه وآله وسلم برتافته، و شیخین هم بعضی آنها در «صحبین» ذکر ساخته، بلکه طریقه آنست که بسبب قاتل بودن اهل حق باسلام آنحضرت، طعن و تشنیع معکوس بر ایشان یاد میکنند، و بنسای آزریم و حیا می کنند، پس مقام انصاف است که نسبت کفر بحضرت ابی طالب باوصف ظهور آن همه موازرت و مساعدت و تأیید و معاونت حضرت ابی طالب برای جناب رسالت‌آب صلی الله علیه وآله وسلم، و کمال اهتمام در ترویج امر آنجناب، و صیانت و کلامت و حفظ از شرور کفار اوشاب، و نظم اشعار دربار در این باب، و کمال مدح و بیان فضائل جلیله آن عالی قباب، معاذ الله داخل زمره کفار و مشرکین، و قرین اعدا و معاندین جناب خاتم النبیین صلی الله علیه وآله اجمعین گردد، و اصلاً این واقعه هائله حیرتی برای فاضل رشید نینگیزد، و هیچ عجبی از آن

برنخیزد ، و نسبت عداوت بجاحظ ، که تسوید وجه بتألیف کتابی خاص در توجیه مطاعن بنفس رسول کرده ، سبب این همه حیرت و سراسیمه گی و از خود رفتگی برای فاضل رشید گردد !

### قول جاحظ بخلاف عباس دلیل ناصیت او است

سوم آنکه زعم جریان ارث در خلافت ، دلیل صریح کمال ناصیت و عداوت است زیرا که هرگاه ارث در خلافت جاری شد ، و وارث خلافت عباس شد ، و بعد عباس اولاد او ، خلافت جناب امیر المؤمنین علیه السلام العباد بالله در مرتبه رابعه هم صحیح نباشد ، و پناه بخدا جمیع تصرفات آنحضرت (زبانم بسوزد) برخلاف حق گردد ، و این ناصیت شدیده و عداوت صریحه است .

حجب است که فاضل رشید چنین امر ظاهر را در نمی یابد ، یا در می یابد لکن ابراز مکنونات خاطر والا مآثر باین حیل میسازد .

و نیز بر ظاهر است که هرگاه ارث در خلافت جاری شد ، و وارث جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله و سلم عباس شد ، بعد عباس ، عباسیه وارث خلافت خواهند بود ، پس خلافت عباسیه عین حق و صواب خواهد بود و چون نزد فاضل رشید محض نسبت تشیع به عباسیه ، دلیل ناصیت و انحراف از ولای اهل بیت علیهم السلام است ، اثبات خلافت ایشان بهزار اولویت دلیل ناصیت و معادات اهل بیت علیهم السلام خواهد بود ، پس ثبوت عداوت جاحظ بزعم جریان ارث در خلافت حسب افاده خود رشید هم ظاهر و واضح است (وقه الحمد علی ذلك حمداً جزیلاً) .



## حمایت از جاحظ ناصبی دلیل نصب است

بلکه در حقیقت کمال ولای خود فاضل رشید هم، که نفی قبح از چنین امر قبیح و شنیع، یعنی زعم جریان ارث در خلافت می نماید، بکمال وضوح و ظهور میرسد، چه این حمایت فاضل رشید مماثل بآن است که، کسی حمایت خوارج و نواصب نماید، و برای اعتقادات ایشان تأویلات پیدا سازد، و بگوید که نفی ایشان حقیقت جناب امیر المؤمنین علیه السلام را، و توجیه مطاعن عظیمه بآنحضرت، حتی جسارت بر تکفیر هم (العباد بالله) هرگز مثبت ناصبیت نواصب و معادات خوارج نیست، و هر کس که حمایت نواصب و خوارج و آنهم باین مرتبه بنماید، بلاریب اهل اسلام حکم بناصبیت و عداوت او خواهد کرد، و خواهند گفت که هرگاه این شخص نفی قبح از عقائد و نواصب و خوارج کرد، و داد حمایت اینها داد، پس لاریب این کس خود ناصبی و خارج است.

پس هم چنین هرگاه فاضل رشید تسمیر ذیل در حمایت جاحظ کرده، و زعم او جریان ارث را در خلافت، شنیع و فظیع نمی انگارد، و تأویل آن می نماید، کمال ولای خود ثابت می فرماید.

اما اینکه زبان جاحظ باین زعم بنابر ارضای بعضی از ملوک شیعه آلوده شد، پس ظاهر است که مراد فاضل رشید از بعض ملوک شیعه مأمون است، و چون دریافتی که ائمه و اساطین سنیّه در تبجیل و تعظیم و مدح و ستایش او انهماء تمام دارند، و خلافت نبویه برای او ثابت میسازند، پس مأمون از خلفاء سنیّه باشد، نه از ملوک شیعه.

آری صاحب «مجالس» بنابر تکذیب تفتازانی و صاحب «نوافض»

وامثالشان، تشیع مأمون از افاده این کثیر ثابت ساخته ، و در «مجالس» ذکر کرده، پس بسبب نسبت تشیع عام، و آنهم برای افحام و الزام خصام حمایت مأمون و عدم شناعة امریکه برای ارضاء او از کسی صادر شود لازم نیاید .

و نیز از اثبات تشیع مأمون و امثال او ، حقیقت خلافت پی فاصله جناب امیرالمؤمنین علیه السلام ، و افضلیت آنحضرت، و بطلان خلافت ثلثه ، و قوت مطاعن ایشان بر زبان چنین کسانی ثابت میشود، که اساطین سنیّه خلافت نبویه برای ایشان ثابت میسازند ، و اغراقات عظیمه در تعظیم و تکریم و ثنا و اطرائشان دارند ، پس غرض از نسبت تشیع بمأمون و امثال او ، تخجیل و الزام مخالفین و منکرین حق و صواب است ، نه حمایت و رعایت عباسیه اقباش<sup>(۱)</sup>، که باجماع اهل حق مخالفت ایشان با اهل بیت علیهم السلام نهایت واضح و ظاهر .

و عجب آنست که فاضل رشید بر ذکر هارون و مأمون و امثال او در کتاب «مجالس» با وصف اظهار قیام و افعالشان بسیار بر خود می پیچد، و آنرا در کمال شناخت و فطانت می داند، و نمی داند که اکابر ائمه و اساطین دین او بعضی کفار مشرکین را در صحابه ذکر کرده اند، کما یظهر من ترجمه امیه بن ابی الصلت من «الاصابة» و غیرها، پس ذکر عباسیه در «مجالس» با وصف بیان هلاک و ضلالشان ، اهون و اسهل است بمراتب بحیار ، از ذکر مشرکین کفار در صحابه اخیار ، که حضرات اهل سنت چها مناقب جلیله و محامد جمیله ، که برای ایشان عموماً در قرآن و سنت ثابت نمی

(۱) الاقباش بفتح الهمزة جمع القشب بفتح القاف و کسرها : السموم ، الانشاء

الذین لا خیر فیهم .

سازند ، تا آنکه مبغض ایشان را کافر میگردانند .

اما آنچه گفته : فاعتبروا یا اولی الالباب ان هذا لشیء عجاب !  
 أقول : اعتبرنا أيها المتحدث العاز في الخطاب ، فلعنا أن ثررتك شیء  
 عجاب ! وأن تطاولك ومبالغتك في التشيع على أهل الحق الاطياب ، عائد بالوبال  
 والنكال على ائمتك الانجاف فاعتبروا یا اولی الالباب ان هذا لشیء عجاب !

( ادعاء مودت جاحظ بعلی علیه السلام تکذیب صاحب  
 تحفه است )

اما آنچه گفته : « واگر چه وجه بسط کلام در این مقام ، بذکر حال  
 مودت جاحظ معتزلی ، و خدمت او نسبت بکلام امیر المؤمنین علی در  
 نظر جلی " غیر جلی " الخ (۱) .  
 پس مدفوع است بآنکه اثبات مودت جاحظ ناصب ، در حقیقت علم  
 تکذیب جناب شاهصاحب افراتحن ، و بر ملازمان هایشان رد شیع  
 نمودن است ، که جنابشان مصرحند بناصیت جاحظ ، و تصریح میفرمایند  
 بآنکه او کتابی تصنیف کرده ، که در آن مطاعن جناب امیر المؤمنین علیه  
 السلام درج کرده ، پس این بسط کلام در حقیقت بسط کلام است در رد  
 مقتدی و اسناد و امام خود .

و نیز چون ناصیت جاحظ از افادات اسکافی ثابت است ، و هم از کتاب  
 او کالشمس فی رابعة النهار هویدا است ، پس بسط کلام در اثبات مودت  
 جاحظ ، در حقیقت اثبات کمال دیانت و امانت خود است ، پس وجه این  
 بسط کلام در نظر دقیق هم ، غیر جلی است چه جای نظر جلی .

(۱) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ .

و عجب تر آنست که فاضل رشید ، خدمت جاحظ را نسبت به کلام جناب امیر المؤمنین علیه السلام هم ، مانع از نسبت ناصبیت باو میگرداند ، و کمال خدمت علمای اهل حق را ، به نسبت کلام جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، و سائر اهل بیت کرام علیهم آلائ النعیم من الملک العلام که افضلیت و ارجحیت اهل حق در این باب ظاهر است ، کالشمس فی رابعة النهار ، و از مزید وضوح مسلم موافق و مخالف شدید الانکار ، مانع نفی و لاء از ایشان ، کما اجترأ علیه صاحب « التحفة » ، و قلده فی ذلك الرشید فی « الايضاح » و « الشوكة » نمی سازد .

اما آنچه گفته : « لکن فائده پس عمده در ضمن آن مطوی » الخ<sup>(۱)</sup> . پس آری فائده پس عمده در ضمن آن مطوی ، و نهایت غرابت و لطافت آن هم غیر مخفی ، زیرا که در این بسط کلام ، نهایت طعن و تشنیع بر استاد و الامقام ، یعنی جناب شاه صاحب رئیس اعلام است ، زیرا که جنابشان تصریح بناصبیت جاحظ فرموده اند ، پس هر تشنیه که بر آن میزنند ، و هر مثالب که برای تقیح آن میآرند ، بساحت علای استاد و الانزاد شما میکشد ، از این داهیة عظمی و مصیبت کبری خبردار باید بود ، و زیاده تصریح و توضیح شاید سبب اساعت ادب ، و مورد هیجان مزید غیظ و غضب باشد ، لهذا طی کشح از آن اولی ، و المعامل بکنیه الاشارة ، و الجاهل لا یجدیه الف عبارة .

اما آنچه گفته : « شرحی آنکه مثل جاحظ را که « رساله غرا » در فضائل حضرت امیر دارد ، و مثل شریف رضی او را دلیل خود در شناخت

(۱) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ .

کلام امیرالمؤمنین ، و ناقد این جوهر ثمین میگوید ، الخ<sup>(۱)</sup> . پس کاش این شرح را در ضمن اجمال مطوی می داشتند ، و خامه بدایع نگار را بتحریر آن در تعب نمی افداختند ، چه هیچ فائده جدیدی از این بیان جز اعاده استعجاب و استغراب منهدم البیان ظاهر نشده ، آری در تکرار طعن و تشنیع ، و اکثر استهزاء و تشبیح ، بر نسبت ناصبیت بجاحظ مراتب اسامت ادب جناب شاه صاحب ترقی میگیرد ، و مضاهف میشود هو الصلک ماکررته ینضوع .

### احتجاج سید رضی بکلام جاحظ برای الزام است

و نیز در این شرح اعاده دهوی بی دلیل ، بلکه ایجاد کذب و بهت فیر قابل التعمیل فرموده اند ، یعنی تصریح فرموده باینکه شریف رضی جاحظ را دلیل خود در شناخت کلام امیرالمؤمنین می گوید ، حال آنکه هرگز کلام جناب سید رضی دلالت بر این معنی ندارد ، که آنجناب جاحظ را دلیل خود در امری از امور گفته باشد ، چه جادلیل خود در شناخت کلام حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام گفته باشد .

و از لطائف امور این است که ، فاضل رشید ذکر حاصل کلام جناب سید رضی در باره جاحظ در این عبارت مختصر ، که يك ورق متوسط بیش نیست ، سه بار نموده ، و در هر بار لباسی جدید آنرا پوشانیده ، و رنگی تازه برای آن ریخته .

چه اولاً بعد نقل کلام سید رضی گفته : « و این کلام شریف رضی نص است در دلیل ماهر و ناقد بودن عمرو بن بحر جاحظ بکلام حضرت امیر

(۱) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ .

المؤمنین علیه السلام .

وثانیاً بعد یک نیم سطر از این کلام گفته : پس شخصی را که در نقد کلام حضرت امیرالمؤمنین مرضی رضی بل دلیل او باشد الخ<sup>(۱)</sup> .  
و در این کلام که آن تفریع است بر بیان مدلول کلام سید رضی، و گویا متصل بآن است، غفلت و تغافل از اصل کلام سید رضی و بیان خود فرموده، دعوی این معنی آغاز نهاده، که جاحظ دلیل جناب سید رضی است، حال آنکه دلیل بودن جاحظ برای سید رضی، نه از کلام آن جناب ظاهر است، و نه خود رشید در بیان مدلول آن در قول خود : « و این کلام شریف رضی نص است در دلیل ماهر و ناقد بودن عمرو بن بحر جاحظ » الخ، ذکر فرموده، و هر چند در این کلام ثانی دعوی این معنی آغاز نهاده، که عمرو بن بحر جاحظ دلیل سید رضی است، لکن از نسبت گفتن این معنی بسید رضی طاب ثراه شرم کرده .

لکن ثالثاً بتصریح صریح ادعای این کذب فطیح نموده، یعنی افاده کرده که سید رضی جاحظ را دلیل خود در شناخت کلام جناب امیر المؤمنین میگوید، و حال آنکه گفتن سید رضی جاحظ را دلیل خود در شناخت کلام جناب امیر المؤمنین علیه السلام، نه از کلام سید رضی طاب ثراه ظاهر است، و نه خود رشید در بیان مدلول کلام سید رضی آنرا ذکر کرده، و نه ادعای آن در تفریع بر بیان این مدلول نموده .

پس این تخالف و تهافت فاضل رشید، در بیان امری جزئی در یک مقام، با وصف عدم تخیل فواصل، از غرائب محیره عقول ارباب فضائل است .

(۱) ایضاح لطافة المقال ص ۲۸ .

ودانستی که استناد و احتجاج سید رضی بکلام جاحظ ، برای الزام و افحام منکرین لثام است، مع هذا اگر بنا بر تحقیق هم استناد بکلام او در امر حق کرده شود عیبی ندارد ، که بسبب قرینه انتقای نهمست در این باب که مخالف مرضی نصاب اقشاب است ، صدق او در این تحقیق ظاهر است، و این استناد مثل استناد علمای نقاد است باشعار کفار، و اعتماد بر مسائل طیبه مأخوذه از ارباب الحاد و انکار .

جلال الدین سیوطی در « تدريب الراوی بشرح تقریب النوای »

گفته :

وقال عز الدين ابن عبد السلام<sup>(۱)</sup> فی جواب سؤال کتبه الیه أبو محمد بن عبد الحمید : وأما الاعتماد على كتب الفقه الصحيحة الموثوق بها فقد اتفق العلماء في هذا العصر على جواز الاعتماد عليها ، والاستناد اليها، لان الثقة قد حصلت بها كما تحصل بالرواية، ولذلك اعتمد الناس على الكتب المشهورة في النحو، واللغة، والطب، وسائر العلوم، لحصول الثقة بها وبعد التدليس، ومن زعم أن الناس اتفقوا على الخطأ في ذلك، فهو أولى بالخطأ منهم .

ولولا جواز الاعتماد على ذلك، لتحلل كثير من المصالح المتعلقة بها، وقد رجع الشارع الى قول الأطباء في صور ، وليست كتبهم مأخوذة في الاصل الا من قول الكفار، ولكن لما بعد التدليس فيها اعتمد عليها ، كما اعتمد في اللغة على اشعار العرب وهم كفار، لبعث التدليس انتهى .<sup>(۲)</sup>

از این عبارات ظاهر است که ، شارع رجوع فرموده بقول اطباء در

(۱) هو عز الدين شيخ الاسلام و سلطان العلماء ابو محمد عبد العزيز بن عبد السلام

الدمشقي المصري الشافعي المتوفى سنة ۶۶۰

(۲) تدريب الراوی ج ۱ ص ۱۵۲

مقامات عدیده، حال آنکه کتب ایشان در اصل مأخوذ نیست مگر از قول کفار، ولیکن چونکه بعید است تدلیس در این باب، اعتماد کرده شد بر آن، چنانچه اعتماد کرده شد در لغت بر اشعار عرب، حال آنکه ایشان کفارند، و این اعتماد بر اشعار عرب کفار، بسبب بعد تدلیس است در این اشعار.

بالجملة وصف سید رضی جاحظ را بغریت و ناقد و مامائله در مقام الزام و افحام است، و شائع و ذائع است که، در مقام الزام کسانی را که استناد بکلامشان میکنند مدح میکنند، و تبجیل و تعظیمشان موافق مزعومات جانب مخالف می نمایند، و کسی جز فاضل رشید، این مدح الزامی و ثنای افحامی را حجت و دلیل بر مادح ملزم نمی گرداند، بلکه هر قدر مدح و ثناء در این مقام زیاده می باشد، همان قدر پایه الزام و افحام بلند می گردد، و رنگ جانب مخالف باین مدح و ثنا متغیر می گردد، تا آنکه بی باکان در صدد تحقیر و تمییز اساطین مشاهیر خود بر می آیند، کما لا یخفی علی ناظر «منهاج» ابن تیمیه، و کتاب ابن روز بهان «والصواعق» و «التحفة» و أمثالها، حیث قدحوا فی اعلامهم الامجاد، و جرحوهم بالسنة حداد.

مدح سید رضی از جاحظ بلفظ خویت و دلیل هانند مدح از خوارج است

﴿ و قطع نظر از این، در حدیث مدح و تعظیم صلوة و صوم خوارج وارد شده است » و آن دلیل محض اسلام خوارج هم نمی شود، بلکه همراه همین تعظیم خروج ایشان از دین مذکور است.



پس وصف جاحظ بخیریت و ناقد و مامانله ، وان سلم كونه على سبيل  
التحقيق، چگونه او را از مفاك ناصيت والحاد برارد .  
محمد بن اسماعيل بخارى در «صحيح» خود در باب علامات النبوة  
گفته :

حدثنا أبو اليمان<sup>(۱)</sup> أخبرنا شعيب<sup>(۲)</sup>، عن الزهري، أخبرني أبو سلمة بن عبد  
الرحمن، أن أبا سعيد الخدري .

قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو يقسم قسماً ، أنساه  
ذو الخويصرة، وهو رجل من بني تميم ، فقال : يا رسول الله اعدل، فقال: وبلك  
ومن يعدل إذا لم أعدل، فدنخبت وخسرت أن لم أكن أعدل .

فقال عمر: يا رسول الله أئذن لي فيه اضرب حنقه، فقال له بدعه، فإن له اصحاباً  
يحقر أحدكم صلواته مع صلواتهم، وصيامهم مع صيامهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز  
تراقيمهم ، يرمقون من الدين كما يرمق السهم من الرمية<sup>(۳)</sup>، ينظر الى نصله<sup>(۴)</sup> ،  
فلا يوجد فيه شيء .

ثم ينظر الى رصافه، فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر الى نظيه وهو قدسه، فلا  
يوجد فيه شيء ، ثم ينظر الى قدسه فلا يوجد فيه شيء ، قد سبق القرث والدم ،  
آيتهم رجل أسود احدى عضديه مثل ثدى المرثة أو مثل البضعة ثلث دريخرجون

(۱) أبو اليمان : الحكم بن نافع الحمصي، من اكابر المحدثين ، ولد سنة ۱۳۸ ،

وتوفي ۲۲۱

(۲) شعيب : بن ابي حمزة الحمصي الحافظ : كان كاتباً لهشام بن عبد الملك ،

توفي ۱۶۲

(۳) الرمية : الصيد يرمى، يقال: رمق السهم من الرمية: قذف فيها وخرج منها

(۴) النصل : حديد الرمح والسهم والسكرين

على حين فرقة من الناس .

قال أبو سعيد: فأشهد أنني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم،  
وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه، فأمر بذات الرجل فالتمس فأتى به  
حتى نظرت إليه على نعت نعت النبي صلى الله عليه وسلم .<sup>(١)</sup>

﴿ونيز بخاری در «صحیح» خود در کتاب الادب گفته﴾ :

حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم ، قال: حدثنا الوليد ، عن الاوزاعي ، عن  
الزهري، عن أبي سلمة، والضحاك، عن أبي سعيد الخدري، قال: بينا النبي صلى  
الله عليه وسلم يقسم ذات يوم قسماً ، قال ذو الخويصرة ، رجل من بني تميم ،  
يا رسول الله اعدل، فقال : ويلك من يعدل اذا لم أعدل ؟

فقال عمر: ائذن لي قاضرب حقه، قال : لا ، ان له أصحاباً يحقر أحدكم  
صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يمرقون من الدين كمروق السهم من  
الرمية ، ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر الى رصافه ، فلا يوجد فيه  
شيء، ثم ينظر الى نصيته، فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر الى قلذه ، فلا يوجد فيه  
شيء، قد سبق القرث والدم ، يخرجون على حين فرقة من الناس ، آيتهم رجل  
احدى يديه مثل ثدي المرأة، أو مثل البضعة تدردر<sup>(٢)</sup>.

قال أبو سعيد: أشهد لسمعت من النبي صلى الله عليه وسلم، وأشهد أنني كنت  
مع علي حين قاتلهم، فالتمس في القتلى، فأتى به على النعت الذي نعت النبي  
صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح البخارى ج ٢ ص ٢٢٦

(٢) تدردر يفتح التاء والدالين المهملتين بينهما راء ساكنة اى تتحرك ، أصله

تدردر .

(٣) صحيح البخارى ج ٤ ص ٦٣

﴿از این روایت صحیح بخاری ظاهر است که، جناب رسالت صلی الله علیه وسلم، نهایت جلالت و عظمت صلاة و صوم خوارج بیان فرموده، یعنی بخطاب این خطاب ارشاد کرده که، تحقیر خواهد کرد یکی از شما نماز خود را یا نماز ایشان، و صیام خود را یا صیام ایشان، پس هرگاه صلاة و صوم خوارج باین مرتبه باشد، که صحابه کرام که افاضل افاضل امت جناب سید انام علیه وآله آلاف التحية والسلام بودند، صلاة و صوم خود را بمقابله صلاة و صومشان تحقیر کنند، کمال عظمت و جلالت صلاة و صوم خوارج، و نهایت انهماکشان در این هر دو امر، که از اصول عبادات و رأس سعادات و اعظم مهمات است، ظاهر شد.

پس بمبالغة تمام مدح و تعظیم عبادت خوارج، و نهایت تعبد و نهجده ایشان ثابت شد، لکن هرگز این مدح مفید ایمان، و مقبولیت ایشان، نمی شود، بلکه همراه همین مدح مروق ایشان از دین مذکور است ﴿فالتثبت بمدح الجاحظ الشقي المذكور في كلام السيد الرضي، ان سلمنا كونه على سبيل التحقيق دون الالزام، من غاية الوهن على طرف التمام. و نیز بخاری در کتاب استتابة المرتدین گفته﴾ :

حدثنا محمد بن المثنی، قال: حدثنا عبد الوهاب، قال: سمعت يحيى بن سعيد، قال: أخبرني محمد بن ابراهيم، عن أبي سلمة، وعطاء بن يسار، انهما أتيا أباسعيد الخدري، فسألاه عن الحرورية، أسمعت النبي صلى الله عليه وسلم؟ قال: لأدري ما الحرورية، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: يخرج في هذه الأمة (ولم يقل منها) قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم، يفرؤن القرآن، لا يجاوز حلقهم أو حناجرهم، يمرقون من الدين كمروق السهم من الرمية،

فينظر الرامي الى سهمه الى نصله الى رصافه، فيتماهى في القوة<sup>(١)</sup> اهل خلق بها من الدم شيء<sup>(٢)</sup>.

عزّازين روایت ظاهراًست، که جناب رسالت‌آب صلی الله علیه وآله وسلم بصحابه خطاب بصیغه جمع نموده ارشاد فرموده : که خارج خواهد شد در این امت قومی، که تحقیر خواهید کرد صلاة خود را با صلاة ایشان .

ومسلم بن الحجاج در «صحيح» خود گفته :

حدثنا عبد بن حميد، قال: أخبرنا عبد الرزاق بن همام، قال: أخبرنا عبد الملك ابن أبي سليمان، قال أخبرنا سلمة بن كهيل، قال: حدثني زيد بن وهب<sup>(٣)</sup> الجهني أنه كان في الجيش الذين كانوا مع علي، الذين ساروا الى الخوارج، فقال علي أيها الناس اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: يخرج قوم من امتي يقرؤن القرآن، ليس قرائتكم الى قرائتهم بشيء، ولا صلاتكم الى صلاتهم بشيء، ولا صيامكم الى صيامهم بشيء، يقرؤن القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية لو يعلم الجيش الذين يصيرونهم ما قضى لهم على لسان نبيهم صلى الله عليه وسلم لا تكلوا علي العمل، وآية ذلك أن فيهم رجلا له عضد وليس له ذراع، على رأس عضده مثل حمة الندى، عليه شعرات بيض، فتذهبون الى معاوية وأهل الشام، وتتركون هؤلاء يخلفونكم في ذرائعكم وأموالكم، والله اني لأرجو أن يكونوا هؤلاء القوم، فانهم قد سفكوا الدم الحرام، وأغاروا في سرح الناس فسيروا على اسم الله .

(١) القوة بضم الفاء وفتح القاف: موضع الوتر من السهم

(٢) صحيح بخاری ج ٤ ص ١٦١ باب قتل الخوارج

(٣) زيد بن وهب الجهني الكوفي من التابعين السحطيين، توفي قبل سنة ٩٠ هـ .

قال سلمة بن كهيل : فزلني زيد بن وهب منزلاً ، حتى قال : مردنا على قنطرة ، فاما التقينا وعلى الخوارج يومئذ عداقة<sup>(۱)</sup> بن وهب الراسبي ، فقال لهم ألقوا الرماح وسلوا سيوفكم من جفونها ، فاني أخاف أن ينادوكم كما نادوكم يوم حروراء ، فرجعوا فوحشوا برماحهم ، وسلوا السيوف ، وشجرهم الناس برماحهم .

قال : وقتل بعضهم على بعض ، وما أصيب من الناس يومئذ الا رجلاً .  
فقال علي رضي الله عنه : التمسوا فيهم المخدج ، فالتمسوه فلم يجدوه ، فقام علي رضي الله عنه بنفسه حتى أتى اناساً قد قتل بعضهم على بعض ، قال : أغروهم فوجدوه مما يلي الارض فكبر ، ثم قال : صدق الله وبلغ رسوله .  
قال : فقام اليه عبيدة السلماني ، فقال : يا أمير المؤمنين الله الذي لا اله الا هو سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : اي والله الذي لا اله الا هو حتى استحلفه ثلاثاً وهو يحلف له<sup>(۲)</sup> .

قال النووي في شرحه على صحيح مسلم في ذيل الحديث : قوله : ( فزلني زيد بن وهب منزلاً حتى قال مردنا على قنطرة ) هكذا هو في معظم النسخ مرة واحدة ، وفي نادر منها منزلاً منزلاً مرتين .

وكذا ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين ، وهو وجه الكلام ، أي ذكر لي مراحلهم بالجيش منزلاً منزلاً حتى بلغ القنطرة التي كان القتال عندها

(۱) عداقة بن وهب الراسبي : من الخوارج ، ادرك النبي ( ص ) ، وكان مع أمير المؤمنين ( ع ) ولكن بعد التحكيم انكروا وصار أميراً على الخوارج ، وقتل بالنهروان سنة ۳۸ هـ .

(۲) صحيح مسلم بشرح النووي ج ۷ ص ۱۷۱ ط بيروت يدار الفكر سنة ۱۳۹۲

وهي قنطرة الدبرجان .

وقوله: (قوحشوا برماحهم) أي رموا بها عن بعد .

وقوله: (وشجرهم الناس برماحهم) هو بفتح الشين المعجمة والجيم المخففة أي مددوها اليهم وطاعنوهم بها، ومنه التشاجر في الخصومة .

وقوله: (وما اصاب من الناس يومئذ الا رجلاً) يعني من أصحاب علي ، وأما الخوارج فقتلوا بعضهم علي بعض<sup>(١)</sup>.

إزاين روایت ظاهر است ، که حسب ارشاد جناب رسالت‌آب صلی الله علیه وآله وسلم ، قرائت صحابه بمقابله قرائت خوارج چیزی نیست، و صلاة صحابه هم بمقابله صلاة خوارج چیزی نیست، و صیام صحابه هم بمقابله صیام خوارج چیزی نیست ، و این نهایت مدح و تعظیم قرائت و صلاة و صوم خوارج است، که بمقابله آن قرائت و صلاة و صوم صحابه کبار هیچ و لاشیء محض گردیده .

ومسلم روایت ابو سعید را که بخاری ذکر کرده نیز اخراج کرده .

حيث قال في «صحيحه»: حدثنا محمد<sup>(٢)</sup> بن المثنى، حدثنا عبد<sup>(٣)</sup> الوهاب قال: سمعت يحيى بن سعيد، يقول: أخبرني محمد بن إبراهيم، عن أبي سلمة وعطاء بن يسار، أنهما أتيا أبا سعيد الخدري فسألاه عن الحرورية هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرها؟ قال: لأندي من الحرورية، ولكني

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٧ ص ١٧١ ط بيروت، كتاب الزكاة باب اعطاء المؤلفه

(٢) محمد بن المثنى: بن عبيد المزي الحافظ البصري المعروف بالزمن، توفي سنة ٢٥٢ .

(٣) عبد الوهاب: بن عبد المجيد بن الصلت، الحافظ البصري، توفي سنة ١٩٤ .

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: يخرج في هذه الامة (ولم يقل منها) قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم، فيقرؤون القرآن لا يجاوز حلقهم أو حناجرهم يعرفون من الدين مروق السهم من الرمية ، فينظر الرامي الى سهمه الى نصله الى رصافه ، فيتمارى في القوفة هل علق بها من الدم شيء .

حدثني أبو الطاهر ، أخبرنا عبد الله بن وهب ، أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ، عن أبي سعيد الخدري .

(ح) وحدثني حرمة بن يحيى ، وأحمد بن عبد الرحمن القهري ، قالا : أخبرنا ابن وهب ، أخبرني يونس ، عن ابن شهاب ، أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن ، والضحك الهمداني ، أن أبا سعيد الخدري قال: بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم قسماً أتاه ذو الخويصرة ، وهو رجل من بني تميم فقال : يا رسول الله اعدل .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : وبلك ومن يعدل ان لم اعدل ؟ قد خبت<sup>(١)</sup> وخسرت ان لم اعدل .

فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله أئذن لي فيه اضرب عنقه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه ، فان له أصحاباً يحقر أحدكم صلوته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم ، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يعرفون من الاسلام كما يعرف السهم من الرمية ، ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر الى رصافه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر الى نضيه فلا يوجد فيه شيء وهو القدح ثم ينظر الى قذذه فلا يوجد فيه شيء سبق الفرت والدم: آيتهم رجل أسود إحدى

(١) قوله : قد خبت وخسرت روى بفتح التاء وهما فيها ، ومضى القم ظاهر ، وأما على الفتح فقل معنى خبت ايها التابع اذا كنت لا اعدل لكونك تابعاً ومعتدياً بمن لا يعدل والفتح اشهر .

عضديه مثل ثدي المرأة ، أو مثل البضعة تدر در ، يخرجون على حين فرقة من الناس .

قال أبو سعيد : فاشهد اتى سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واشهد أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قاتلهم وأنا معه ، فأمر بذلك الرجل ، فالتمس فوجد فأتى به حتى نظرت اليه على نعمت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي نعمت<sup>(۱)</sup> .

و نیز این روایت را از بخاری و مسلم علامه سیوطی هم در «جمع الجوامع» نقل کرده ، چنانچه شیخ علاء الدین علی بن حسام الدین الهندی الشهير بالمتقى در «کنز العمال في سنن الاقوال والافعال» تبویب «جمع الجوامع» سیوطی می آرد :

(دهه فان له أصحاً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم ، وصيامه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، ينظر الى نعله فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر الى نفيه وهو لدهه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر الى فذهه فلا يوجد فيه شيء قد سبق القرث والدم وآيتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة ، أو مثل البضعة تدر در ، يخرجون على حين فرقة من الناس) (خ م عن أبي سعيد)<sup>(۲)</sup> .

و أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجة القزويني در «سنن» خود گفته :  
حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ، حدثنا يزيد بن هارون ، أنبأنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة ، قال قلت لأبي سعيد الخدري : هل سمعت رسول الله صلى الله

(۱) صحيح مسلم بشرح النووي ج ۷ ص ۱۶۴ الى ص ۱۶۷ ط بيروت دار الفكر

سنة ۱۳۹۲ .

(۲) كنز العمال ج ۱۱ ص ۲۰۲ ح (۳۱۲۳۲) .



عليه وسلم يذكر في الحرورية شيئاً ؟ قال : (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر قوماً يتعبدون ، يحتر أحدكم صلوته مع صلوتهم ، وصومه مع صومهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، أخذ سهمه فنظر في نصله فلم ير شيئاً ، فنظر في رصافه فلم ير شيئاً ، فنظر في قدسه فلم ير شيئاً ، فنظر في القنذ فتعاري هل يرى شيئاً أم لا) (۱).

﴿وعماد الدين اسماعيل بن عمر الدمشقي المعروف بابن كثير الشافعي در «تاريخ» خود گفته﴾ :

قال احمد : حدثنا يزيد ، أنبأنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة ، قال : جاء رجل الى أبي سعيد فقال : هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر في الحرورية شيئاً ؟ قال : سمعته يذكر قوماً (متعقبن في الدين يحتر أحدكم صلوته عند صلوتهم وصومه عند صومهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، أخذ سهمه فنظر في نصله فلم ير شيئاً ، ثم نظر في رصافه فلم ير شيئاً ، ثم نظر في القنذ فتعاري هل يرى شيئاً أم لا) .

ورواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي خيبة عن يزيد بن هارون (۲) .

﴿ونیز در «کنز العمال» مسطور است﴾ :

ان فيكم قوماً يعبدون ويدأبون حتى يعجبوا الناس وتعجبهم أنفسهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية .

حم عن أنس قال : ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولم اسمعه منه .

﴿از این روایت هم مدح عبادت خوارج ظاهر است ، چه از آن واضح

است که حسب ارشاد جناح رسالتعلب ﴿﴾ ، خوارج چندان انهمالك

(۱) سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۶۰ المقطعة ، باب ۱۲ حديث ۱۶۹ .

(۲) كنز العمال ج ۱۱ ص ۲۰۱ ح (۳۱۲۲۶) .

در عبادت خواهند کرد، و کوشش در آن خواهند نمود، که مردم را  
بعجب خواهند آورد، ظاهر است که این مدح اصلاً نفی بایشان  
نمی‌رساند، بلکه شناخت حالشان دو بالا می‌گرداند.  
و هم چنین وصف جاحظ بخریت و ناقد و امام‌الله، با وصف ظهور ناصبیت  
او، نفی باو نمی‌دهد، و وزنی برای او نمی‌نهد.

و نیز در «کنز العمال» مسطور است (۱) :

یخرج قوم أجداء اشداء، ذلقة المستهم بالقرآن یقرأونه، یشرونه نثر الدقل  
لا یجوزون قرآنهم، فإذا رأیتهم فاقطوهم والمأجور من قتله هؤلاء. (حم طبع، ق  
عن ابن أبي بكرة) (۱).

از این روایت که انرا ابن حجر عسقلانی هم در «فتح الباری» از  
طبری نقل کرده، واضح است که جناب رسالت‌آب صلی الله علیه و آله  
و سلم خوارج را باجداء و اشداء وصف کرده و ظاهر است که لفظ اشداء  
از الفاظ نهایت مدح است که در قرآن شریف در حق صحابه وارد  
شده، قال الله تعالی : (محمد رسول الله والذین معه اشداء علی الکفار  
الایة (۲)).

و نیز در این روایت وصف ایشان بذلالت لسانشان بقرآن واقع است  
و هر ظاهر است که این اوصاف ثلثة هرگز دلیل بر اثبات خوارج از هیوب  
نمی‌شود.

پس هم چنین اوصاف ثلثة جاحظ اصنی خریث، و ناقد، و بصیر، دلیل  
بر اثبات او را از نصب و عداوت نیست، کما هو ظاهر مستنیر و لاینبک  
مثل خبیر.

(۱) کنز العمال ج ۱۱ ص ۲۰۶ ح (۳۱۲۴۷).

(۲) الفتح ۲۹.

وابن حجر عسقلانی در «فتح الباری» در شرح حدیث ابی سعید که

در کتاب استتابة المرتدین مذکور است گفته ﴿ ۱ 》 .

قوله : (تحفرون) بفتح اوله ای تستقلون .

قوله : (صلوتکم مع صلوتهم) زاد فی رواية الزهري عن أبي سلمة كما فی

الباب بعده : (وصيامکم مع صيامهم) وفي رواية عاصم <sup>(۱)</sup> بن شمیخ ، عن أبي

سعید (تحفرون اعمالکم مع اعمالهم) ووصف عاصم اصحاب نجدة الحروري

بأنهم يصومون النهار ، ويقومون الليل ، ويأخذون الصدقات على السنة .

أخرجه الطبري ، ومثله عنده من رواية يحيى بن ابي كثير ، عن أبي سلمة .

وفي رواية محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة عنده : (يتعبون ، يحفر احدکم

صلوته وصيامه مع صلاتهم وصيامهم) .

ومثله من رواية انس عن أبي سعيد .

وزاد فی رواية الاسود بن الہلاء عن أبي سلمة : (واعمالکم مع اعمالهم) .

وفي رواية سلمة بن كهيل ، عن زيد بن وهب ، عن علي : (ليست قرائتکم

الى قرائتهم شيئاً ، ولا صلاتکم الى صلاتهم شيئاً) .

أخرجه مسلم والطبري وعنده من طريق سليمان التيمي ، عن انس ، ذكر لي

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ان فيکم قوماً يدأبون ويعملون حتى يعجبوا

الناس وتعجبهم أنفسهم) .

ومن طريق حفص بن اخی انس عن عمه بلطف (يتعمقون فی الدين) .

وفي حدیث ابن عباس ، عند الطبرانی فی قصة مناظرته للخوارج قال :

فأتيتهم فدخلت على قوم لم أر أشد اجتهاداً منهم ، ايديهم كأنها ثمن الابل ،

(۱) عاصم بن شمیخ (مصرأ) يروی عن ابی سعید وروی عنه عكرمة بن عمار ، وثقه

ووجوههم معلومة من آثار السجود .

وأنخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس انه ذكر عنده الخوارج واجتهادهم في العبادة ، فقال : ليسوا أشد اجتهاداً من الرهبان<sup>(۱)</sup>.

﴿ از این عبارت ظاهر است ، که عاصم در وصف اصحاب نجده حروری گفته : که ایشان روزه می دارند بروز بوقیام میکنند شب ، وانه می نمایند صدقات را بر سنت ، واین هم مدح صریح وثنای عظیم است . و نیز از این عبارت ظاهر است ، که در روایت اسود بن العلاء از ابی سلمة لفظ اعمالکم مع اعمالهم هم مذکور است ، و چون لفظ اعمالکم جمع مضاف است ، مفید عموم خواهد شد ، علی ما صرح به علماء الاصول ، و اعترف به الرشید عمدة القبول ، كما سبق .

پس از این روایت ثابت شد ، که صحابه جمیع اعمال خود را تحقیر خواهند کرد بمقابلہ اعمال خوارج ، و هر چند بعد ثبوت تحقیر صلوة و صوم صحابه ، تحقیر دیگر اعمالشان با ولوایت ثابت میشد ، لکن از این روایت هم با ولوایت و هم بمنطوق عموم ثابت می شود ، پس معلوم شد که جمیع اعمال خوارج ، بالاتر از اعمال صحابه بود ، و این نهایت مدح و تعظیم است .

و این روایت را که در آن اعمالکم مع اعمالهم هم مذکور است ، مالك بن انس نیز در «موطأ» آورده است .

چنانچه ابو السادات مبارک بن محمد المعروف بابن الاثير الجزري در «جامع الاصول لاحادیث الرسول» بعد ذکر احادیث عده در باب خوارج گفته : ﴿

(۱) فتح الباری فی شرح البخاری ج ۱۲ ص ۲۴۳ ط بیروت .

واخرج الموطن الرواية الاولى من افراد البخاري ، وقال : يحقرون صلاتكم مع صلاتهم ، وصيامكم مع صيامهم ، وعمالكم مع اعمالهم<sup>(۱)</sup>.

و نیز از این عبارت «فتح الباری» واضح است ، که این عباس در حق خوارج گفته : که ندیدم کسی را که شدیدتر باشد از روی اجتهاد از ایشان ، که دستهای شان مثل ثفن بود ، و روحایشان نشان کرده شده بود از آثار سجود ، و این هم نهایت مدح و تعظیم خوارج است ، لکن بر ظاهر است که اصلاً تقی بایشان نمی رساند ، و هرگز ایشانرا از مذاک ضلال و هلاک بر نمی آرد .

و نیز در حدیث در حق خوارج وارد است ، که تلاوت خواهند کرد کتاب خدا را در حالیکه تازه باشد ، و این هم مدح صریح است .  
مسلم در «صحیح» خود گفته : ﴿

حدثنا قتية بن سعيد ، قال : اخبرنا عبد الواحد ، عن حمارة بن القطاع ، قال : اخبرنا عبد الرحمن بن أبي نعم ، قال : سمعت ابا سعيد الخدري يقول : بعث علي بن ابي طالب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهب فسي ادهم مقروط لم تحصل من ثرابها ، قال : فقسها بين اربعة نفر : بين هبنة بن حصن ، والاقرع بن حابس ، وزيد الخيل ، والرابع اما علقمة بن علاثة ، واما عامر بن الطفيل .

فقال رجل من اصحابه : كنا نحن احق بهذا من هؤلاء ، قال : فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : الا تأمنوني وانا أمين من في السماء يأمنني خبير السماء صباحاً ومساءً ؟

قال : فقام رجل غائر العينين<sup>(١)</sup> ، مشرف الوجنتين ، فاضر الجبهة ، كثر<sup>(٢)</sup> اللحية ، مخلوق الرأس ، مشمر الازار ، فقال : يا رسول الله اتق الله فقال : وبك اولست أحق أهل الارض أن يتقي الله ؟ قال : ثم وتى الرجل .  
فقال خالد بن الوليد : يا رسول الله الا أضرب عنقه ؟ قال : لا لعله أن يكون بهلي .

قال خالد وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اني لم اومر أن انقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم قال : ثم نظر اليه وهو مقف ، فقال : انه يخرج من ضنفي<sup>(٣)</sup> هذا قوم يتلون كتاب الله رطباً ، لا يجاوز حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، قال : أظنه قال : لان ادركتهم لاقتلهم قتل ثمود .

وحدثنا عثمان بن أبي شيبة ، حدثنا جرير ، عن عمارة بن القعقاع بهذا الاسناد قال ، وعلقمة بن علاثة ، ولم يذكر عامر بن الطفيل ، وقال : نأتيء الجبهة ولم يقل : ناشز وزاد : فقام اليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال : يا رسول الله الا أضرب عنقه ؟ قال : لا ، قال : ثم ادبر ، فقام اليه خالد سيف الله ، فقال : يا رسول الله الا أضرب عنقه ؟ قال : لا ، فقال : انه سيخرج من ضنفي هذا قوم يتلون كتاب الله ليناً رطباً ، وقال : قال عمارة حسبه قال : لئن ادركتهم لاقتلهم قتل ثمود<sup>(٤)</sup> .

﴿وابو العباس احمد بن عمر بن ابراهيم القرطبي در « مفهم لما اشكل

(١) الغائر العينين : الذي دخلت عينه في رأسه وانخفضت .

(٢) الكثر : الكثير .

(٣) الضنفي : الاصل والملتصق .

(٤) صحيح مسلم ج ٧ ص ١٦٣ الى ص ١٦٤ ط بيروت دار الفكر سنة ١٣٩٢ .

من تلخیص کتاب مسلم» گفته :

قوله : يتلون كتاب الله رطباً فيه ثلاثة أقوال :

أحدها أنه الحنق بالتلاوة ، والمعنى أنهم يأتون به على أحسن أحواله .

والثاني يواظبون على تلاوته فلا تزال ألسنتهم رطبة به .

والثالث أن يكون كتابة عن حسن الصوت بالقراءة<sup>(۱)</sup>.

و ابن حجر عسقلانی در « فتح الباری » گفته :

ووقع في رواية المسلم (يقرؤ القرآن رطباً) قيل: المراد الحنق في التلاوة

أي يأتون به على أحسن أحواله .

وقيل : المراد أنهم يواظبون على تلاوته ، فلا تزال ألسنتهم رطبة به .

وقيل : هو كناية عن حسن الصوت به حكاه القرطبي .

ويرجع الاول ما وقع في رواية أبي الوداك<sup>(۲)</sup>، عن أبي سعيد عند مسدد :

يقرؤ القرآن كأحسن ما يقرؤه الناس .

ويؤيد الآخر قوله في رواية مسلم ، عن أبي بكر ، عن أبيه : قوم أشداء

أحداً ، ذلقة ألسنتهم بالقرآن ، أخرجه الطبراني الخ<sup>(۳)</sup>.

از این هردو عبارات ظاهر است که ، بعض شراح حدیث در تفسیر

فقره (يتلون كتاب الله رطباً) افاده کرده اند که مراد از آن حنق در تلاوت

است ، و این بعض بر مجرد اثبات حنق در تلاوت اکتفا نکرده ، بلکه

در تفسیر آن گفته : یعنی بجا خواهند آورد خوارج کتاب خدا را بر

(۱) المفهم لما أشكل من تلخیص مسلم ج ۲ ص ۱۰۴ مخطوط فی مكتبة المؤلف

بلکهنو .

(۲) أبو الوداك : جبر بن نوف الکوفی ، صاحب أبي سعيد الخدري .

(۳) فتح الباری ج ۱۲ ص ۲۴۷ .

احسن احوال آن ﴿ ۱ 》 .

وفي هذا من المدح العظيم والثناء الجليل ما لا يخفى وقعه على المتدرب  
النبيل .

مدح از جاحظ مانند مدح از شعر امیه است

﴿ و نیز وصف جاحظ بخریت و ناقد و مثل آن ، ان سلم کونه علی سبیل  
التحقیق ، مثل وصف شعر امیه بن ابی الصلت ؛ یامان است ، چه از  
« اصحابه » و غیر آن کما سبجیه انشاء الله تعالی ظاهر است که ، جناب  
رسالتآب صلی الله علیه وآله وسلم در حق امیه فرموده : ( آمن شعره  
و کفر قلبه ) .

پس هر گاه وصف جناب رسالتآب صلی الله علیه وآله وسلم شعر  
امیه<sup>(۱)</sup> بن ابی الصلت را یامان ، موجب نجات امیه بن ابی الصلت ،  
و مثبت اسلام او نگردید ، بلکه همراه همان وصف تصریح بکفر قلب  
او وارد باشد ، اثبات دلالت و نقد و بصارت جاحظ ، بسبب اعتراف او  
بامر حق در تحقیق خطبه جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، چگونه او  
را مبری و منزّه از ناصیت و عدالت خواهد کرد ، بلکه جاحظ مصداق  
( آمن کلامه و کفر قلبه ) خواهد شد ، هذا بالنظر الی کلامه الحق ، و اما  
نظراً الی کلامه الباطل ، فکفره ظاهر مثل کفر قلبه .

مدح سید رضی از جاحظ مانند مدح از فصاحت ابن الزبیری است

﴿ و محمد بن یوسف شامی در کتاب « سبل الهدی والرشاد فی سيرة

(۱) امیه بن ابی الصلت : شاعر جاهلی حکیم ، من أهل الطائف ، وهو من حرموا  
على أنفسهم الخمر ، ونبذوا عبادة الاوثان فی الجاهلیة ، ولكن ما اسلم ، مات سنة ۵



خیر العباد گفته :

قال ابن اسحاق : وجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فيما بلفى الوليد بن المغيرة في المسجد، فجاء النضر بن الحارث حتى جلس معهم، وفي المجلس خيرواحد من قريش، فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعرض له النضر، فكلّمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى أفضه ثم تلا عليه وعليهم: (الكم) يا اهل مكة «وما تعبدون من دون الله» من الأوثان «حصب جهنم» وقودها «أنتم لها واردون» داخلون فيها «ولو كان هؤلاء» الأوثان «آلهة» كما زعمتم «ماوردوها» دخلوها «وكل» من العابدین والمعبودین «فيها خالدون» لا غلام لهم عنها «لهم» للعابدین «فيها زفير» صياح «وهم فيها لا يسمعون»<sup>(۱)</sup>، ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم .

واقبل عبدالله بن الزبيري<sup>(۲)</sup> ( بزاي فباء موحدة مكسورتين فمين مهملة ساكنة فراء تألف مقصورة) وأسلم بعد ذلك حتى جلس اليهم، فقال الوليد بن المغيرة لعبدالله بن الزبيري : والله ما نسام النضر بن الحارث لابن عبدالمطلب آتفاً وما نعد ، وقد زعم محمد أننا وما تعبد من آلهتنا هذه حصب جهنم ، قال عبدالله أما والله لو وجدته لخصمته ، فسلوا محمداً أكل ما يعبدون من دون الله في جهنم مع من عبده ؟ فنحن نعبد الملكة ، واليهود نعبد عزيزاً ، والنصارى تعبد عيسى بن مريم، فعجب الوليد ومن كان معه في المجلس من قول عبدالله ، ورأوا أنه قد احتج وخاصم .

فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله صلى الله عليه

(۱) سورة الانبياء: ۱۰۰

(۲) ابن الزبيري: شاعر قريش في الجاهلية، وكان شديداً على النجس والمسلمين

وفي العاقبة أسلم توفي نحوه (۱۵)

وسلم : كل من أحب أن يعبد من دون الله فهو مع من عبده، انما يعبدون الشياطين ومن امرتهم بعبادته فأنزل الله تعالى: «ان الذين سبقوا لهم منا» المنزلة «الحسنى» وهي السعادة أو التوفيق للطاعة أو البشرى بالجنة ومنهم من ذكر «اولئك عنها مبعدون» لانهم يرفعون الى أعلى عليين «لا يسمعون حسيها» صوتها «وهم فيما اشتبهت انفسهم» من النسيم «خالدون» دائمون، «لا يحزنهم الفزع الأكبر» وهو أن يؤمر بالعبد الى النار «وتتلقاهم» يستقبلهم الملائكة عند خروجهم من القبور ويقولون لهم «هذا يومكم الذي كنتم توعدون»<sup>(١)</sup> في الدنيا .

تنبيه، قال السهيلي<sup>(٢)</sup>: لو تأمل ابن الزبيرى وغيره من كفار قريش الآية ، لرأى أن اعتراضه غير لازم من وجهين :

أحدهما أنه خطاب متوجه على الخصوص لقريش وعبدة الأصنام، وقوله: انا نعبد الملائكة حيدة، وانما وقع الخطاب والمحااجة في اللات والعزى وهبل، وغير ذلك من أصنامهم .

والثاني أن لفظ التلاوة : «انكم وما تعبدون» ، ولم يقل : ومن تعبدون، فكيف يلزم اعتراضه بالمسيح وعزير والملائكة وهم يعقلون، والأصنام لا تعقل، ومن ثم جاءت الآية بلفظ ما الواقعة على ما لا يعقل انتهى .

وقال بعض العلماء: ان ابن الزبيرى من فصحاء العرب لا يخفى عليه موضع من من ما، وانما ايراده من جهة القياس والعموم المعنوي الذي يعنى الحكم فيه لعموم طئته، أي ان كان كونه معبوداً يوجب أن يكون حصص جهنم، فهذا المعنى موجود في الملائكة والمسيح وعزير .

(١) سورة الانبياء: ١٠١ - ١٠٢ - ١٠٣

(٢) السهيلي : عبد الرحمن بن عبد الله المؤرخ الحافظ اللغوى الضرير المائى

واجب بالفارق من وجوه :

الاول الاية المتقدمة لان عزيراً والمسيح ممن سبقت لهم الحسنی، فالتسوية بين المثلثة والانبياء وبين الاصنام والشیاطین من جنس التسوية بين البيع والربا وهو شأن أهل الباطل، يسوون بين ما فرق الشرع والعقل والفطرة بينه، ويفرقون بين ماسوی الله ورسوله بينه .

الثاني الاوثان حجارة خیر مكلفة ولا ناطقة، فاذا حسب بها جهنم اهانة لها ولعابديها، لم يكن في ذلك تعذيب من يستحق العذاب .

الثالث أن من عبد هؤلاء بزعمه فانهم لم يدعوا الى أنفسهم ، وانما عبد المشركون الشیاطین وتوهموا أن العبادة لهؤلاء ، وقد برأ الله تعالى الملائكة والمسيح وعزيراً من ذلك فما عبدوا الا الشیاطین ، وهذه كلها متزعة من قوله : تعالى « ان الذين سبقت لهم منا الحسنی » واذا تأمل قوله « وقودها الناس والحجارة » خرج من خطئه أن معبودهم معذبهم المشتعل عليهم، وهو ابلغ في النكال وقطع الامال<sup>(۱)</sup>.

از این عبارات واضح است که ، بعض علماء کلام سهیلی را که بافاده عدم تأمل و فقدان تدبیر ابن الزبیری کافر ، طریق تهجین و تشنیع بر او پیموده رد نموده ، و در صدد حمایت ابن الزبیری ، و مدح و ثنای او ، بلا غرض اثبات امری حق ، بر آمده، و در حقیقت نقد و تحقیق، و ثقیوب نظر ، وحدت خاطر و واقفیت او ، بمدرک قیاس عقلی و عموم معنوی، که از مباحث غامضة اصول است ، ثابت کرده ، و بتصریح تمام افاده کرده: که ابن الزبیری از فصحاء عرب است ، و مخفی نمی ماند بر او موضع ما ازمن ، و بر ظاهر است که این همه مدح و ثنا ، و حمایت در مقام تحقیق

(۱) سبل الهدی والرشاد ج ۱ ص ۱۹۵ مخطوط فی مکتبة المؤلف بلکهنو .

و مقام ، تأیید رد او بر قرآن و بر حضرت سید الانس والجان صلی الله علیه وآله وسلم است .

پس اگر مدح جاحظ در مقام الزام و مقام تأیید او حق را کرده شود ، کدام مقام تعجب است ، و هر گاه مدح ابن الزبیری و این همه تأیید او دلیل اسلام او نباشد ، چگونه مدح جاحظ (ولو كان علی سبیل التحقیق) دلیل بر ائمت او از ناصیت گردد .

و نیز محمد بن یوسف شامی در «سبیل الهدی والرشاد» گفته : ﴿

روی الحاكم ، والبيهقي ، وأبو نعیم ، وقاسم بن ثابت ، عن علي رضي الله عنه ، قال : لما أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم ان يعرض نفسه على قبائل العرب ، خرج وأنا معه .

فذكر الحديث الى ان قال : ثم دفعنا الى مجلس آخر عليهم السكينة والوقار ، فقدم ابوبكر فسلم فقال : من القوم قالوا من شيان بن ثعلبة ، فالتفت ابوبكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : يا بني وامي هؤلاء غرر الناس ، ولهم مفروق بن عمرو ، وهاني بن قيس ، والمثنى بن حارثة ، والنعمان بن شريك ، وكان مفروق قد غلبهم لساناً وجبالاً وكانت له خديرتان<sup>(۱)</sup> تسقطان على تربته<sup>(۲)</sup> ، وكان ادنى القوم مجلساً من ابي بكر فقال ابوبكر : كيف العدد فيكم ؟ فقال مفروق اننا لنزيد على الالف ، ولن تغلب الف من قلة .

فقال ابوبكر : وكيف المنعة فيكم ؟ فقال مفروق : انا لاشد ما نكون غضباً حين نلقى ، واشد ما نكون لقاءاً حين تغضب ، وانا لنؤثر الجياد على الاولاد ، والسلاح على اللقاح ، والنصر من عند الله يدينا مرة ، ويديل مرة ، ويديل علينا

(۱) الخديرة : الضفود من الشر .

(۲) الثرية : عظم الصدر ، اعلى الصدر .

كفار قريش باينكه دانا ومعترف بعظمت پيغمبر ﷺ بودند بر كفر ماندند ۳۱۷

اخرى ، لعلك اخو قريش ، فقال ابو بكر : ان كان بلغكم انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فما هو ذا ، فقال مفروق : الي ما تدعوا يا اخا قريش ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ادعوك الي شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، واني عبد الله ورسوله ، والي ان تؤوني وتتصروني ، فان قريشاً قد تظاهرت علي الله ، وكذبت رسوله ، واستغنت بالباطل عن الحق ، والله هو الفني الحميد ، فقال مفروق : والي ما تدعوا ايضاً يا اخا قريش ؟ فوافقه ما سمعت كلاماً احسن من هذا ، فلي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ان لا تشركوا به شيئاً وبآوال الدين احساناً ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم وايهاهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقبلوا المنفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاياكم به لعلكم تعقلون » (۱).

فقال « مفروق » : دعوت والله الي مكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال ، ولقد افك قوم كذبوك ، وظاهروا عليك .

ثم رد الامر الي هاني بن قبيصة ، فقال : وهذا هاني شيخنا وصاحب ديننا فقال هاني : قد سمعت مقاتك يا اخا قريش ، واني اري تركنا ديننا واتباعنا دينك ، لمجلس جلسته الينا لاول له ولا آخر لنل في الرأي ، وقلة نظر في العاقبة ان الزلة مع العجلة ، وانا نكره ان نعقد على من ورائنا حقداً ، ولكن نرجع وننظر ثم كانه احب ان يشركه المثنى بن حارثة ، فقال : وهذا المثنى شيخنا وصاحب حزبنا .

فقال المثنى واسلم بعد ذلك : قد سمعت مقاتك يا اخا قريش ، والجواب فيه جواب هاني بن قبيصة في تركنا ديننا ومتابعنا دينك ، وانا انما نزلنا بين حرين

احدهما اليمامة والآخر السماة .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما هذان الصريان ؟ قال : أنهار كسرى ومياه العرب ، فأما ما كان من أنهار كسرى فذهب ، صاحبه غير مغفور ، وعذره غير مقبول ، وأنا إنما نزلنا على عهد اخذه علينا كسرى أن لا نحدث حدثاً ولا نؤوي محدثاً ، واني أرى هذا الامر الذي تدعوننا اليه يا اخا قريش مما تكرهه الملوك ، فان احببت ان تؤويك وتنصرك مما يلي مياه العرب فعلنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما أسأتم في الرد ، اذ انصحتهم بالصدق ، وان دين الله عز وجل لمن ينصره ومن حاظه من جميع جوانبه ، لرأيتم ان لم تلبثوا الا قليلاً حتى يورثكم الله تعالى أرضهم ، وديارهم ، وأموالهم ، ويفرشكم نسائهم ، اتسبحون الله تعالى وتقدسونه ؟ فقال النعمان : اللهم فلك ذلك ، فتلا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أيها النبي انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً »<sup>(١)</sup> ثم نهض رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> . تبصرة في شرح بعض المفردات في القصة . قال في سبل الهدى والرشاد : الصريين بصاد مهملة ، فراء مفتوحتين ، فمثنيتين تحتيتين ، الاولى مفتوحة مشددة ، والثانية ساكنة ، تشبة صري ، وفي بعض نسخ العيون صيرين بكسر الصاد . قال في المصباح والتعريب : الماء صري من باب تعب : طال مكثه وتغير ، ويقال : طال استنقاعه فهو صري وصف بالمصدر .

وقال في النهاية ، الصير الماء الذي يحضره الناس ، وقد صار القوم بصيرون اذا حضروا الماء .

(١) الاحزاب : ٤٥ .

(٢) سبل الهدى ج ١ ص ١٩٣ الباب ٢٣ في عرض النبي (ص) نفسه الكريمة على القبائل ، مخطوط في مكتبة المؤلف .

الیمامة بفتح المثناة التحة : مدينة من اليمن ، على مرحلتين من الطائف ، وأربع من مكة .

السماة بكسر السين المهملين وميمين مفتوحتين : لم أر لها ذكرأفي «معجم البكري» ولافي «معجم البلدان لياقوت» ، ولافي كتاب الزمخشري في «الاماكن» ولافي كتاب نصر ، ولافي القاموس الذي وقت عليه<sup>(۱)</sup>.

﴿از این روایت ظاهر است که ، حضرت عتیق درحق کفارومشركین فرموده : که اینها خرد ناس اند ، و ظاهر است که این مدح صریح و تعظیم جلیل است .

پس هرگاه بودن این قوم خرد ناس ، مخرجشان از کفر و شرک نگردید ناقد و خریب و بصیر بودن جاحظ ، چگونه او را از نصب و عداوت بدر آورد ! ﴿ و نیز از این روایت واضح است که هانی بن قیس<sup>(۲)</sup> ، بهجواب دعوت جناب رسالتآب صلی الله علیه و آله وسلم بسوی اسلام ، بتأکید و اهتمام «العیاذ بالله» قبح قبول دعوت آنحضرت ظاهر کرده ، که ترک دین خود ، و اتباع دین آنحضرت را بسبب مجلس سراپا برکت آن حضرت ، که انرا بکلمة لا اول ولا آخر اهانت نموده ، ذل فی الرأی ، و قلت نظر در عاقبت قرار داده ، و مجلس قبول اسلام را سبب زلت گمان برده ، و همین جواب سراسر ناصواب را ، مثنی بن حارثه پسندیده و گفته ﴿ :

والجواب فيه جواب هاني بن قيس في تركنا ديننا ومتابعنا دينك .

(۱) سبل الهدى والرشاد ج ۱ ص ۱۹۴ .

(۲) هانی بن قیس : الشیانی ، احد الشجعان القصباء فی الجاهلیة ، وسید بنی

﴿ وعذر اخذ کسری عهداً از اینها بر آن افزوده ، و بسبب کراهت ملوک دین آنحضرت را ، استکاف خود از قبول آن ظاهر کرده ، و با این همه استبداد ، و اصرار این کفار بر شرک و انکار ، جناب سرور کائنات ، علیه وآله الاطهار آلاف التحیات من الطک الجبار ، نفی اسامت از ایشان در رد دعوت آنحضرت فرموده ، و ایشانرا بالفصاح بصدق وصف فرموده .

پس هرگاه وصف کفار ، و مشرکین لئام ، و عبدة اصنام ، بالفصاح بالصدق ، و نفی اسامت ، در رد دعوت جناب سرور انام صلی الله علیه وآله الکرام جائز گردد ، در وصف جاحظ بخریت و ناقد بصیر ، کدام مقام استعجاب و نکیر است .

و نیز پر ظاهر است که نفی اسامت از کفار اشرار ، در رد دعوت سرور مختار صلی الله علیه وآله الاطهار ، و هم وصف ایشان بصدق گفتار ، در اظهار اعتدال از مخالفت و انکار آن سرور اخبار ، بمراتب شنی اهن است از ذکر عباسیه بدکردار در کتاب « مجالس » و نسبت تشیع عمام با ایشان ، که اصلاً مثبت نجات نیست ، و اگر بالقرض اهن نیست ، افلا بلاشک و ریب ، دافع اعتراض و عیب است .

و نیز از این روایت فائده دیگر بس عمده واضح میگردد ، و بیانش آنکه از آن ظاهر است که جناب امیر المؤمنین علیه السلام اثبات سکینه و وقار برای این کفار فرموده ، حیث قال : ثم دفننا الی مجلس آخر علیهم السکینه والوقار .

پس هرگاه اثبات سکینه و وقار برای مشرکین و کفار جائز گردد ، اگر



بالفرض در آیه «فَأَنزَلَ اللَّهُ سُكُوتَهُ عَلَيْهِ»<sup>(۱)</sup> مرجع ضمیر حضرت عتیق باتوقیر باشد ، کدام مقام افتخار و استتار برای شیرین شر مستطیر است .

و بملاحظه این ارشادهم بنای تمسك فاضل رشید بوصف جاحظ بخیریت و ناقد بآب رسیده است .

### خیریت و دلیل بودن جاحظ مانند بلیغ و عاقل بودن حسن صباح است

وا از غرائب اور آنست ، که جناب شاه صاحب بعضی نزاریه را که ولد الزنا بودن او ، وانهماء او در زندگه و کفر ، واسقاط جمیع تکالیف شرعیه ، و تحلیل جمیع محرمات ، و کذب و افتراء بر خالق کائنات ، بارسال امر خیب باین شناعات ، ثابت فرموده اند ، بمدح بلیغ ستوده ، یعنی فرموده که نجلی مرد عاقل و بلیغ ، و حاضر جواب و خوش معاوره بود ، چنانچه در باب اول همین کتاب خود یعنی «تحفه» می فرمایند :

و نزاریه را صباحیه و حمیریہ نیز گویند ، وعن قریب وجه این تسمیه معلوم شود .

و نیز نزاریه را سقطیه ، و سقطیه نیز گویند ، زیرا که مذهب ایشان آنست که امام مکلف بفروع نیست ، و اورا میرسد که بعضی تکالیف ، یا جمیع تکالیف را از مردم ساقط کند .

وا از غرافات ایشان آنست که حسن بن صباح حمیری در مصر آمد و با بعضی از زنان نزار که در دست برادر زاده خود مجوس بود ملاقی

شد، و يك طفل صغير را از نزد آن زن بدست آورد، و گفت كه اين طفل  
پسر نزار است، او را گرفته بشهری رسانید، و او را هادی نام کردند، و بنام  
او دعوت آغاز نهاد، و مردم گرد او فراهم آمدند، و انبوه بسیار شد،  
و بر قلعه الموت و دیگر قلاع طبرستان مستولی شد، و اهل و عیال و اموال  
خود را در قلعه الموت همراه هادی نگاه میداشت، تا آنكه مرگش او را  
در رامید، و هنوز هادی طفل بود، کیانام شخصی را خطیفه خود ساخت،  
و او را بتربیت هادی و اکرام و توقیر او وصیت بآلله نمود، چون کیارادم  
واپسین شد.

پسر خود را كه محمد بن کیانام داشت، نائب خود ساخت، و او را بدستور  
حسن صباح، بخدمت و توقیر هادی اهتمام تمام كرد، روزی این هادی  
را شبق و نموظ غلبه کرده بود، زوجه این کیارا طلبیده، و طی کرد، زیرا  
كه بزعم آنها جمیع محرمات برای امام حلالند، و او را میرسد كه هر چه  
خواهد بکند، لايسأل عما يفعل شأن او است، اتفاقاً زوجه این کیا از آن  
وطی باردار شد، و پسری آورد كه او را حسن نام کردند، و هادی در این  
اثناء در گذشته بود.

این همه افلها زوجه این کیا است، اكثر اتباع هادی این را قبول  
داشتند.

و طائفه شك نمودند، و گفتند كه موطوئه هادی زن دیگر بود، و زوجه  
این کیانیز مقارن این حال از شوهر خود باردار شده بود، اتفاق ولادت  
هر دوزن در يك ساعت شد، زوجه این کیا پسر آن زن را كه نطفه هادی  
بود به پسر خود بدل كرد، و او را حسن نام نهاد.

علی ای حال بعد از مردن این کیا، حسن خود را از اولاد نزار و انمود،

و پسر هادی قرار داد، و دعوی امامت آغاز نهاد، و خیلی مرد عاقل و بلیغ و حاضر جواب، و خوش محاوره بود، خطب بسیار میگفت، و در آن خطب همین مضمون را بنأکید و تقریر بیان میکرد، که امام را میرسد که هر چه خواهد بکند، و اسقاط تکالیف شرعیه نماید، و مرا امر الهی چنین از فیب میرسد، که از شما جمیع تکالیف شرعیه ساقط کنم، و جمیع محرمات را مباح سازم، و هر چه خواهد کرده باشید، بشرطی که باهم تقاتل و تنازع نکنید، و از اطاعت امام خود بیرون نروید انتهی.<sup>(۱)</sup>

از این عبارت سراسر بلاغت در کمال ظهور و وضوح ثابت است که جناب شاه صاحب تولد این ناکس از زناء هادی مفضل، که بازن محمد بن کیا که محسن و مربی او بوده، با فحش طرق واقع ساخته ثابت فرموده اند، و باز کفر و عناد، و زندقه و الحاد، و انهماک او در اسقاط تکالیف شرعیه و اجبات، و تحلیل محرمات، و اباحت منہیات ثابت فرموده، و مع ذلك او را خیلی عاقل گفته، بر مجرد اثبات عقل برای او اکتفاء نکرده، کمال عقل برای او ثابت فرموده، و بدان هم اکتفاء ننموده، بلاغت و حاضر جوابی و خوش محاور بودن این ولد الزنا هم بیان کرده اند.

و هر گاه این همه مدح و ثنای جمیل این ولد الزنا، که کافر ملحد و زندقه بحث بوده، روا باشد و مانع از تکفیر و تضلیل، و اثبات حرام زادگی او نگردد، اوصاف جاحظ چرا او را از ناصیبت و الحاد بدر آورد.

و باید دانست که صفت عقل از عمده صفات جلیله، و اجل محامد جمیله است، که با اثبات مجرد عقل برای حضرت ثانی، فاضل رشید در شوکت می نازد، و آنرا مانع از حمل کلام حضرتش بر تهافت و تناقض میگرداند،

(۱) تحفه اثنی عشریه ص ۱۶ ط پشاور

پس شاه صاحب این ولد الزنا را باثبات کمال عقل برای او، بمرتبه بالاتر از خلافت ناب نشانیدند، و بدرجه عالیۀ تفضیل و ترجیح رسانیدند.

فاضل رشید در کتاب «شوکت همیری» بجواب این قول وجه چهارم روایتی است که شاه ولی الله محدث دهلوی والفاضل معاصر شاه عبد العزیز دهلوی در کتاب «ازالة الخفا» آورده و هذه عبارتۀ علی ما نقل عنه بعض الثقات: أحمد بن حنبل، عن جابر بن عبد الله، تمتعنا مع رسول الله ومع أبي بكر، فلما ولي عمر بن الخطاب الناس قال: ان القرآن هو القرآن وان الرسول هو الرسول، كائنا تمتعنا على عهد رسول الله: أحدهما متعة الحج، والاخرى متعة النساء، معناه لیستنا بعده انتهى<sup>(۱)</sup>.

خلاصه اش آنکه من منکر قرآن و رسول نیستم، لیکن رأی من مقتضی تحریم متعه است، و ظاهر این کلام و صریح قول او: (ولیستنا بعده) دلالت دارد بر آنکه در زمان آنحضرت منسوخ نشده انتهى گفته؛ و عجب تر آنکه صاحب رساله خود در ترجمه قول حضرت عمر گفته که من منکر قرآن و رسول نیستم، و بعد از آن در ترجمه جمله (لیستنا بعده) افاده فرموده. که: لیکن رأی من مقتضی تحریم متعه است انتهى.

و این ترجمه مستلزم تناقض و تهافت در کلام است، چه منطوق کلام اول عدم انکار قرآن و رسول است، و تحریم متعه بمقتضای رأی خود، بی آنکه خدا و رسول حرام کرده باشند، ادعای منصب تشریع برای خود، و آن مستلزم انکار قرآن منزل و خاتم الرسل است.

پس ترجمه که صاحب رساله بیان نموده، بجهت استلزام تناقض و تهافت

(۱) ازالة الخفا ص ۲۲۲ کتاب الحج من فقهیات عمر

در کلام عاقل، در نظر اولی الابصار ساقط از درجه اعتبار انتهی. (۱)  
از این عبارت ظاهر است که فاضل رشید، بسبب آنکه حضرت ثانی  
را عاقل قرار داده، بلا اثبات این وصف برای او نزد اهل حق، زبان  
اعتراض می‌گشاید، و اظهار عجب از ذکر ترجمه که مثبت تناقض و تهافت  
در کلام عمری باشد آغاز می‌نهد، و شأن خلایق را بسبب ادعای  
عاقل بودن حضرتش، بالاتر از ارتکاب تناقض و تهافت، و جسارت بر  
امری که مستلزم انکار قرآن، و انکار جناب رسالت مآب صلی الله علیه و سلم  
باشد گردانیده.

و شاه صاحب این ولد الزنا را خیلی عاقل گفتداند، و ظاهر است که  
لفظ خیلی عاقل ابلغ است از لفظ محض عاقل، که فاضل رشید آنرا  
برای خلایق ثابت کرده.

پس هرگاه محض عاقل باین مرتبه جلیل و عظیم باشد، از کمال جلالت  
و عظمت خیلی عاقل چه می‌پرسی؟

و کمال عجب آنست که فاضل رشید با این همه قرب اختصاص با شاه  
صاحب، و ذب حریفشان، و حمایت اقدامات «تحفه» باب اول آنرا  
هم تفحص فرمودند، که بادعای محض عاقلیت خلیفه ثانی، رفع نقیصه  
تناقض از کلامشان، و بیان نشان از تحریم حلال الهی خواستند، و ندانستند  
که محض عاقلیت در چه حساب است.

کمال عقل این ولد الزنا نزد شاه صاحب، مانع از اثبات الحاد و کفر  
و زندقه و جسارت او بر تحطیل جمیع محرمات و استیلاط کل واجبات  
نیست، پس صرف عقل خلیفه ثانی چگونه مانع از جسارت او بر تحریم

حلال می تواند شد .

**علم و بلاغت جاحظ مانند عقل و سیاست هرقل است**

و ابو العباس احمد بن عمرو القرطبی در « مفهوم، شرح صحیح مسلم »  
در شرح حدیث سؤال هرقل ملک روم از ، ابو سفیان ، حالات جناب  
رسالتنا ب صلی الله علیه و آله وسلم را ، که در ما بعد انشاء الله تعالی  
مذکور میشود ، گفته **﴿** :

اذا تأملت هذا الحديث علمت لطفة هذا الرجل ، وجودة قريحته ، وحسن  
فكره وسياسته ، وثبته ، وانه علم صحة نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم  
وصدقه ، فسر انه ظهر منه بعد هذا ما يدل على انه لم يؤمن ، ولم ينتفع بذلك  
العلم الذي حصل له ، فانه هو الذي جيش الجيوش على اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ، وقاتلهم ، والى عليهم ، ولم يقصر في تجهيز الجيوش  
عليهم ، وارساله اليهم المجموع العظيمة من الروم وغيرهم ، الكرة بعد الكرة ،  
فبهم الله ، وبهلكهم ، ولا يرجع اليهم منهم الا اقلهم ، واستمر على ذلك الى  
ان مات ، وقد فتح الله على المسلمين اكثر بلاد الشام ، ثم ولي ولده بعده وعليه  
فتحت جميع البلاد الشامية ، وبهلاكة هلكت المملكة الرومية <sup>(۱)</sup> .

**﴿** از این عبارت ظاهر است که ، قرطبی برای هرقل کافر ، فطنت ،  
وجودت قریحت ، و حسن فکر ، و سیاست ، و تثبت ، ثابت کرده .  
پس هم چنین اثبات دلالت ، و نقد ، و بصارت ، برای جاحظ بسبب  
اعتراف او بامر حق ، دلیل براعت او از نصب نمی تواند شد .

(۱) المفهم فی شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۷۴ باب کتاب النبی ص الى هرقل  
من کتاب الجهاد - مخطوط فی مکتبة المؤلف .

و نیز فرطی در « مفهوم » در شرح قول هرقل که بترجمان خود بعد  
 طلب ابوسفیان و اصحاب او نزد خود گفته <sup>(۱)</sup>:

« قل لهم اني سائل هذا عن الرجل الذي يزعم انه نبي، فان كذبتني فكذبوه »  
 گفته :

كذبتني بفتح الدال وتخفيفها وبالثون، يعني انه ان كذب لي فاطهروا كذبه،  
 وهو قد يتعدى بحرف الجر وبغيره، يقال: كذبت وكذبت له .

و كذبوه مشدد الدال، اي عرفوني بكذبه، واطهروا كذبه، ولذلك اجلس  
 اصحابه خلقه، وانما سأل عن اقربهم نسباً منه، لانه اعلم بدخلة امر صاحبه في  
 غالب الحال، وهذه كلها التفاتات من هرقل تدل على قوة عقله <sup>(۱)</sup>.

از این عبارت واضح است که، این همه التفاتات هرقل، دلائل قوت  
 عقل او است، پس هرقل با آن کفر و شرک عاقل، بلکه قوی العقل باشد،  
 و وصفی که فاضل رشید برای خلیفه ثانی ثابت می سازد، و بسبب آن تیرته  
 او از تهافت و تناقض می نماید، برای هرقل بقوت ثابت باشد.

پس در اثبات نقد، و بصیرت، و دلالت، برای جاحظ بسبب تحقیق  
 کلام جناب امیر المؤمنین علیه السلام، با وصف ناصیت و کفر او،  
 چه جای عجب است؟

و از عبارت « سیر النبلاء » که در مابعد مذکور خواهد شد ظاهر است  
 که، علامه ذهبی با وصف تفضیح و تضییع جاحظ، و اظهار بدع و ضلالت  
 او، و اثبات کذب اخلاق، و افتراء و مجازفت او، او را یکبار بعلامه  
 ذوفنون و صف کرده، و مرة اخرى تصریح کرده بآنکه او اخباری علامه  
 صاحب فنون و ادب باهر « و ذکاء یتمن است ».

(۱) المفهم فی شرط صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۷۳ مخطوط فی مکتبة المؤلف بلکنو

پس هرگاه اثبات این مدائع عالیه ، در مقام تحقیق برای جاحظ ، مانع از تفصیل و تکذیب او نباشد ، وصف سید رضی طالب ثراه جاحظ را بخریت و مثل آن (ان سلم کونه علی سبیل التحقیق) چگونه موجب ابتهاج و استبشار حضرت رشید گردد، و جاحظ را از مفاد ضلالت و بدع ناصیبت برآورد؟

اندر انصاف باید کرد، و از حق نباید گذشت، و جواب مثبت فاضل رهید، بتألیف جاحظ رساله فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام مکرراً گذشته، و باز در این مقام میگویم: که تألیف جاحظ رساله را در فضائل جناب امیر المؤمنین علیه السلام ، مثل تألیف جمعی از اهل کتاب است کتب عدیده در حمایت اهل اسلام، و احترام بفضائل جناب خیر الانام علیه و آله آلاف التحية والسلام، و بعض تراجم این کتب در این زمان شایع است .

### حال جاحظ مغرور مانند حال ابلیس مدحور است

«وَنِيْزُ عَالِ جَاحِظٍ مَّغْرُوْرٍ مِّثْلُ اسْتِ بِاسْحَالِ ابْلِیْسِ مَدْحُوْرٍ ، که او حسب القادات ائمه سینه از اشرف ملائکه از درباب اجتهاد آریه بود، و از اشد ملائکه از روی اجتهاد، و اکثر ایشان از روی طم بود . علامه حیوطی در تفسیر «در منثور» گفته :

أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي (۱) الدُّنْيَا فِي «مَكَاثِدِ الشَّيْطَانِ» وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ، وَابْنُ الْأَثَارِ ، فِي كِتَابِ «الْأَضْدَادِ» وَالْيَهْتِي فِي «الشَّعْبِ» عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ :

(۱) ابن ابی دنیا: عبدالله بن محمد بن عیسیٰ الاموی البغدادی الحافظ، توفی



كان ابليس اسمه عزازيل، وكان من أشرف الملائكة من ذوي الأجنحة الأربعة ،  
ثم أبليس بعد<sup>(۱)</sup>.

﴿و نیز در تفسیر «در منثور» مذکور است﴾ :

وأخرج ابن اسحاق في «المبتدأ» وابن جرير، وابن الأنباري ، عن ابن عباس قال : كان ابليس قبل أن يرتكب المعصية من الملائكة ، اسمه عزازيل ، وكان من سكان الأرض، وكان من أشد الملائكة اجتهاداً ، وأكثرهم علماً، فذلك دعاه إلى الكبر، وكان من حي يصمون جناً.<sup>(۲)</sup>

﴿و نیز در «در منثور» مذکور است﴾ :

وأخرج وكيع، وابن المنذر، والبيهقي في «الشعب» عن ابن عباس، قال : كان ابليس من عزازيل الجنة، وكان يدبر أمر سماء الدنيا<sup>(۳)</sup>.

وأخرج ابن جرير، وابن أبي حاتم، عن سعيد بن المسيب، قال: كان ابليس رئيس ملائكة سماء الدنيا، وأخرج ابن المنذر، عن ابن عباس، قال: كان ابليس من أشرف الملائكة، من أكثرهم قبيلة، وكان خازن الجنان، وكان له سلطان سماء الدنيا و سلطان الأرض ، فرأى أن ذلك له عظمة و سلطاناً على أهل السموات ، فاضمر في قلبه من ذلك كبراً لم يطمع إلا الله، فلما أمر الله الملائكة بالمجود لادم، صرح كبره الذي كان يسره<sup>(۴)</sup>.

﴿و ظاهراًست که ابلیس با این همه اشرفیت و سلطنت و علم و اجتهاد ،  
إباء و استکبار و اصرار بر انکار از امتثال پروردگار و زهد، و ملعون ابدی

(۱) الدر المنثور في التفسير بالمأثور ج ۱ ص ۵۰

(۲) الدر المنثور في التفسير بالمأثور ج ۱ ص ۵۰

(۳) الدر المنثور ج ۱ ص ۵۰

(۴) ابن أبي حاتم: عبد الرحمن بن محمد الرازي الحافظ، توفي سنة ۳۲۷

(۵) الدر المنثور ج ۱ ص ۵۰

و مدحور سرمدی گردید .

پس جاحظ هم گو در فضائل جناب امیرالمؤمنین علیه السلام رساله نوشته، لکن چون روی خود بتألیف کتابی، در ایراد مطاعن و مناقص هم سیاه کرده، نفی باو نرسد، چنانچه شرف و جلالت و عظمت، و کثرت علم و عبادت، ابلیس را نافع نشد، بسبب ابا و استکبار آن بد کردار . و نیز شیطان بمخاطب حضرت موسی، اعتراف بفضائل آن حضرت نموده، یعنی تصریح به باصطفای حق تعالی آنحضرت را بر رسالات خود، و کلام نمودن با آنحضرت بوقت نبی ساختن آنحضرت کرده، و درخواست شفاعت خود نموده .

و نیز اقرار کرده بآنکه آنحضرت را براو احسان است، و باز طریق نصیح با آن حضرت پیموده، و تحذیر از اهلاک خود در سه حال کرده .  
سیوطی در تفسیر «در منثور» گفته :

أخرج ابن أبي الدنيا في «مكائد الشيطان» عن ابن عمر، قال: لقي إبليس موسى، فقال له: يا موسى أنت الذي اصطفاك الله برسالتك، وكلمك تكليماً اذ نبئت، وأنا أريد أن أتوب فاشفع لي إلى ربي أن يتوب علي، قال موسى: نعم، فدعا موسى ربه، فقيل: يا موسى قد قضيت حاجتك، فلقى موسى إبليس وقال: قد أمرت أن تسجد لقبر آدم ويتاب عليك، فاستكبر وغضب، وقال: لم أسجد له حياً أسجد له ميتاً .

ثم قال إبليس: يا موسى إن لك علي حقاً بما شفعت لي إلى ربك فأذكرني عند ثلاث لا أملكك فيهن، أذكرني حين تقضب، فاني أجري منك مجرى الدم، وأذكرني حين تلقى الزحف، فاني آتي ابن آدم حين يلقى الزحف، فأذكره ولده وزوجه حتى يولي، وإياك أن تجالس امرأة ليست بمحرم منك، فاني رسولها

الیک ورسولک الیہا<sup>(۱)</sup>.

و ظاهر است که ابلیس با این همه اعتراف بفضائل حضرت موسی و اظهار فصیح آنجناب از اعدای آنحضرت بود .

پس هم چنین جاحظ هم باوصف ذکر فضائل جناب امیرالمؤمنین علیه السلام، چون توجیه مطاعن معاذ الله بآنحضرت خواسته از اعدای آنحضرت باشد .

و نیز حال جاحظ تعصب شعار مماثل است باحال جمعی از مشرکین کفار و ملاحدۀ اشرار ، که باوصف اعتراف و اقرار بفضائل عالیہ جناب سرور مختار صلی الله علیه و آله الاطهار ، انہماک تمام در رد و انکار و عداوت و بغض ناهنجار داشتند.

حال جاحظ مانند حال عتبه بن ربیعہ است

از آن جمله است عتبه بن ربیعہ ، که با آنہمہ کفر و تعصب و عناد ، مدح و ثنائی جناب سرور انبیای اجداد صلی الله علیہ و آله وسلم بیان کردہ . نورالدین علی بن برہان الدین الحلبی در « انسان المیون فی سیرۃ الامین المأمون » گفته :

باب عرض قریش علیہ صلی الله علیہ وسلم اشیاء من خوارق العادات و غیر العادات لیکف عنہم ، لما رأوا المسلمین یزیدون و یمکثون ، و سألہم لہ اشیاء من خوارق العادات، مفییات و غیر مفییات، و بعثہم الی أحبار یهود بالمدينة یسألونہم عن صفة النبی صلی الله علیہ وسلم و عما جاء بہ، و حدیث الزییدی ، و حدیث المستہزئین بہ صلی الله علیہ وسلم، و من حدیثہم حدیث الاراشی و من قصد أذیتہ عز وجل فرد خائباً .

حدث محمد بن كعب القرظي ، قال : حدثت أن عتبة بن ربيعة ، وكان سيداً مطاعاً في قريش ، قال يوماً وهو جالس في نادي قريش أي متحدثهم ، والنبي صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد وحده : يا معشر قريش ألا أقوم لمحمد واكلمه ، وأعرض عليه أموراً ، لعله يقبل بعضها ، فتعاطى إياها وبكف عنا ؟ قالوا يا أبا الوليد قدم إليه فكلمه .

قال : وفي رواية أن نفرأ من قريش اجتمعوا ، وفي أخرى أشراف قريش من كل قبيلة اجتمعوا ، وقالوا : ابعثوا إلى محمد حتى تعرفوا فيه ، فقالوا انظروا أعلمكم بالسحر ، والكهانة ، والشعر ، فليات هذا الرجل الذي فرق جماعتنا ، وشتت أمرنا ، وهاب ديننا ، فليكلمه ، ولينظر ماذا يريد ؟ فقالوا : لأنعلم أحداً خير عتبة بن ربيعة ( انتهى ) .

فقام عتبة حتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له : يا بن أخي أنك منا حيث قصد علمت من البسطة في العثيرة والمكان في النسب من الوسط ، أي الخيار حسباً ونسباً ، وأنت قد أثبت قومك بأمر عظيم ، فرقت به جماعتهم ، ومخبت به أحلامهم ، وحببت به آلهتهم ودينهم ، وكفرت به من مضى آبائهم .

قال : زاد بعضهم أنه قال أيضاً : أنت خير أم عبد الله ؟ أنت خير أم عبد المطلب ؟ (أي) <sup>(١)</sup> فسمكت ، إن كنت تزعم أن هؤلاء خير منك فقد عبدوا الإلهة التي عبت وإن كنت تزعم أنك خير منهم فقل نسمع قولك ، لقد أفضحتنا في العرب حتى

(١) قال الحلبي في أوائل الكتاب : والزبادة التي أخذتها من «سيرة الشمس الشامي حلي سيرة أبي الفتح بن سيد الناس الموسومة «بيون الأثر» أن كثرت ميزتها بقولي في أولها (قال) وفي آخرها (انتهى) ، وإن قلت أثبت بلفظة (أي) وجعلت في آخر القولة دائرة هكذا (هـ) .

طار فيهم أن في قريش ساحراً ، وأن في قريش كاهناً ، ما تريد إلا أن يقوم بعضنا لبعض بالسيف حتى نتفانى (انتهى) فاسمع مني ، أعرض عليك اموراً تنظر فيها لعلك تقبل منها بعضها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قل : يا أبا الوليد أسمع ، فقال : يا بن أخي ان كنت إنما تريد بما جئت من هذا الأمر مالا جمعنا لك من أموالنا ، حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت تريد شرفاً سودناك علينا ، حتى لا تقطع أمراً دونك ، وإن كنت تريد ملكاً ملكناك علينا ، أي فيصير لك الأمر وانتهى ، وإن كان هذا الذي يأتيك رئياً من الجن نراه ، لا نستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب ، وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه ، فإنه ربما غلب التابع على الرجل حتى يداوى ، حتى إذا فرغ عتبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع منه ، قال . لقد فرغت يا أبا الوليد قال نعم ، قال : فاسمع مني ، قال أفعل قال : (بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآنا عربياً لقوم يعلمون \* بصيراً ونذيراً فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون) <sup>(۱)</sup> . ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقرأها عليه ، وقد أنصت عتبة لها ، وألقى يديه خلف ظهره معتمداً عليها يسمع منه ، ثم انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قوله تعالى : (فإن أعرضوا فقل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد و ثمود) <sup>(۲)</sup> فأسك عتبة على فيه صلى الله عليه وسلم وناشد الرحم أن يكف عن ذلك ، ثم انتهى إلى السجدة فيها فسجد ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت فأنت وذاك .

فقام عتبة إلى أصحابه ، فقال بعضهم لبعض : نحلف لقد جئكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به ، فلما جلس اليهم قالوا له ما ورائك يا أبا الوليد ؟ قال :

(۱) السجدة ۱ - ۲ - ۳ - ۴ .

(۲) السجدة ۱۳ .

ورائي أني سمعت قسولا والله ماسمعت مثله قط ، والله ماهو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة ، يامعشر قريش أطيعوني فاجعلوها لي ، خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه ، فوالله ليكونن لقوله الذي سمعت منه نبأ ، فسان تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم ، وان يظهر على العرب فملكه ملككم وعززه عزكم وكنتم أسعد الناس به ، قالوا : سحرك والله ياأبا الوليد بلسانه ، قال : هذا رأيي فيه فأصنعوا ما بدا لكم .

قال : وفي رواية ان عتبة لما قام من عند النبي صلى الله عليه وسلم أبعد عنهم ولم يعد اليهم ، فقال أبو جهل : والله يامعشر قريش ما نرى عتبة الا قد صبا الى محمد وأهجه كلامه ، فانطلقوا بنا اليه فأنوه ، فقال أبو جهل : والله يا عتبة ما جئناك الا أنك قد صبت الى محمد صلى الله عليه وسلم وأهجبت أمره ، فنقص عليهم القصة ، وقال : والله الذي نحبها بنية يعني الكعبة ، ما فهمت شيئا مما قال فغير أنه أنذرهم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسكت بفيه ، فأنشدته الرحم أن يكف وقد علمت أن محمداً صلى الله عليه وسلم اذا قال شيئا لم يكذب ، فخفت أن ينزل عليكم المذاب ، فقالوا له ويلك يكلمك الرجل بالعربية لا تدري ما قال ! قال : والله ماسمعت مثله ، والله ماهو بالشعر ، الى آخر ما تقدم ، فقالوا والله سحرك ياأبا الوليد ، قال : هذا رأيي فيكم فأصنعوا ما بدا لكم انتهى<sup>(١)</sup>.

﴿وعلامه محمد بن يوسف شامي در كتاب «سبل الهدى والرشاد في

سيرة خير العباد» كفته﴾ :

روى أبو يعلى بسند جيد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : اجتمعت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم يوماً ، فقالوا انظروا أيكم أعلم بالسحر والكهانة والشعر ، فلبأت هذا الرجل الذي فرق جماعتنا، وشئت أمرنا، وعاب ديننا، فلينظر

(١) انسان العيون في سيرة الامين والمامون ج ٢ ص ٣٠٢ طبعوت .

اليه فليكلمه ، ولينظر مايرد عليه ، قالوا مانعلم أحداً خير عتبة بن ربيعة ، فقالوا أنت يا أبا الوليد ، فقام عتبة حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال: يا ابن أخي انك منا حيث قد علمت من البسطة في العشيرة والمكان في النسب وانك قد أتيت قومك بامر عظيم فرقت جماعتهم، وسفهت أحلامهم، وعبت آلهتهم ودينهم ، وكفرت من مضي من آباؤهم ، يا محمد أنت خير أم عبد الله ؟ فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فان كنت تزعم أن هؤلاء خير منك فقد عبدوا الالهة ، وان كنت تزعم انك خير منهم فتكلم نسمع قولك ، انا والله مارأينا سخلة قط أشأم على قومه منك ، فرقت جماعتنا، واستثنت أمرنا، وعبت ديننا، وفضحتنا في العرب، حتى طار فيهم أن في قريش ساحراً، وان في قريش كاهناً ، والله ماننظر الا مثل صبيحة الحبلى أن يقوم بعضها بعضاً اليك بالسيوف حتى نتفانى ، أيها الرجل فاسمع مني أعرض عليك اموراً تنظر فيها لعلك تقبل منا بعضها .

فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم، قل أبا الوليد أسمع، قال: يا ابن أخي ان كنت انما تريد بما جئت به من هذا الامر مالا جمعناه لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وان كنت تريد به الشرف سوادناك علينا حتى لا تقطع أمراً دونك، وان كنت تريد ملكاً ملكناك علينا، وان كان هذا الذي يأتيك ريثاً<sup>(۱)</sup> لا نستطيع رده عن نفسك طلبنا لك الطب، وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منها ، فانه ربما غاب التابع على الرجل حتى يداوى منه، أو كما قال له، حتى اذا فرغ عتبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع منه قال له: أأد فرغت أبا الوليد؟ قال: نعم، قال: فاسمع مني، قال افعل .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «بسم الله الرحمن الرحيم حم» الله

(۱) الرثى بفتح الراء وكسرها وتشديد الياء: الجنى يرى فيحب .

اعلم بمولده به «تنزيل من الرحمن الرحيم» مبتدأ «كتاب» خبره وفصلت آياته» بيّنت بالأحكام والقصص والمواعظ «قرآناً عربياً» حال من الكتاب أو صفته «لقوم» يتعلق بفصلت «يعلمون» يفهمون ذلك وهم العرب أو أهل العلم والنظر وهو صفة أخرى لقراءاً «بشيراً» للعالمين به «ونذيراً» للمخالفين له «فاعرض أكثرهم» عن تدبره وقبوله «فهم لا يسمعون» سماع تأمل وطاعة «وقالوا» للنبي صلى الله عليه وسلم «قلوبنا في اكنة مما تدعونا إليه» اغطية جمع كنان «وفي آذاننا وقر» صمم، وأصله القفل ، «ومن بيننا وبينك حجاب» خلاف في الدين «فاعمل» على دينك «وأننا عاملون»<sup>(١)</sup> على ديننا ، ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يفرّوها عليه فلما سمعه عتبة أنصف لها ، وألقى يديه خلف ظهره معتمداً عليها ، فسمع منه أن بلغ «فإن اعرضوا» أي كفار مكة عن هؤلاء بعد هذا البيان «فقل انذرتكم» خوفاً «صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود»<sup>(٢)</sup> «منع من الصرف لاطمية والتأنيث ، لانه يريد به القبيلة أي عذاباً ولكم مثل ما أهلكهم» فامسك عتبة على فيه ، وناشده الرحم أن يكف عنه ، ثم انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السجدة منها فسجد ، ثم قال قد سمعت أبا الوليد ما سمعت فأنت وذلك ، فقال ما عندك غير هذا ، فقام عتبة ولم يعد الى أصحابه ، واحتبس عنهم ، فقال أبو جهل : والله يا معشر قريش ما نرى عتبة الا قد صبا الى محمد وأعجبه طعامه ، وذلك الا من حاجة أصابته فانطلقوا بنا اليه ، لأنوه ، فقال أبو جهل : والله يا عتبة ما اجتاك الا انك قد صبت الى محمد وأعجبك أمره ، فإن كان لك حاجة جمعنا لك من أموالنا ما يغنيك من طعام محمد ، فغضب وأقسم لا يكلم محمداً أبداً ، وقال : لقد علمت اني من أكثر قريش مالا ، ولكني

(١) السجدة ١ الى ٥ .

(٢) السجدة ١٣ .



اتیتہ فقص علیہم القصۃ ، قالوا : فما أجابک ؟ قال : والله الذي نصبها بنیۃ ما فهمت خبیثاً مما قالہ ، غیر انه اندرکم صاعقۃ مثل صاعقۃ عاد وثمود ، فامسکت بقیہ ، وناشدتہ الرحم أن یکف ، وقد علمتم أن محمداً اذا قال خبیثاً لم یکذب ، فخفضت أن ینزل علیکم العذاب ، قالوا : ویلک یکلمک الرجل بالعریۃ لا تدري ما قال ! قال : والله ما سمعت مثله ، والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة ، یا معشر قریش اطمعونی وأجعلوها لی ، وعلو بین الرجل و بین ما هو فیہ فاعتزلوه ، فوالله لیكونن نقولہ الذي سمعت نبأ ، فان نصبہ العرب فقد کفینموہ بغيرکم ، وان ینظر علی العرب فملکہ ملککم ، وعزہ عزکم ، وکتتم أسعد الناس ، یا قوم اطمعونی فی هذا الامر واعصونی بعمدہ ، فوالله لقد سمعت من هذا الرجل کلاماً ما سمعت اذناي کلاماً مثاه ، ما دریت ما أرد علیہ ، قالوا : سحرك والله یا أبا الولید ، قال : هذا رأیی فیہ فاصنعوا ما بدا لکم<sup>(۱)</sup> .

پس از این روایت ظاهر است، کہ عتبه بن ربیعہ باوصف ابتلاء بفصائح شیعہ و قبائح فطیعة شرک و کفر ، مدح جناب رسالتآب ﷺ نموده ، کہ بلندی و ارجمندی مرتبہ آنحضرت در عشیرہ و علو نسب آنحضرت بیان کرده .

و نیز عتبه بخطاب کفار بتصریح گفته : کہ بدرستی کہ دانسته اید شما کہ محمد هر گاه میگوید چیزی را دروغ نمی گوید ، و باین بیان صدق آنحضرت در تهدید کفار بنزول عذاب ظاهر کرده .  
و نیز عتبه در باب قرآن گفته : کہ قسم بخدا نشنیدم مثل آن ، قسم بخدا کہ نیست آن شعر و نه سحر و نه کھانت .  
و نیز قریش را حکم کرده بتخلیۃ جناب رسالتآب ﷺ ، و اعتزال

(۱) سبل الہدی والرشاد ج ۱ ص ۱۶۹ مخطوط فی مکتبۃ المؤلف بلکھنو .

آنحضرت یعنی ترك ايذاء و معاندت آنحضرت .

و نیز گفته : که قسم بخدا هر آینه خواهد بود برای قول او یعنی جناب رسالت مآب ﷺ که شنیدم انرا خبري .

الحاصل عتبه چندین مدح و ثنای جناب رسالت مآب ﷺ و تأیید آنحضرت ظاهر کرد ، که کفار در حق او گفتند : که سحر کردند بر اقسام بخدا ای ابوالولید . و ظاهر است که عتبه ، با این همه بیان فضل و شرف جناب رسالت مآب ، و تأیید و تصدیق آنجناب ، اصرار بر کفر و شرک داشت ، و هرگز ایمان نیاورد ، تا آنکه بر حال کفر و انکار بدار البوار شتافت .

### ! حال جاحظ مانند حال نصر بن الحارث است

و از آن جمله است نصر بن الحارث ، که او هم با وصف و شرک ، مدح و ثنای جناب رسالت مآب ﷺ نموده .

و علامه محمد بن یوسف شامي در «سبل الهدی» در ابواب امور کائنه بعد بعثت آنحضرت گفته ﴿ :

الباب الحاديعشر في امتحانهم اياه باشياء لا يعرفها الانبي .

قال ابن اسحاق : ان «النصر بن الحارث» كان من شياطين قريش ، وكان ممن يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والصواب انه هلك بيد وهو مشرك على يد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فقال : يا معشر قريش والله لقد نزل بكم أمراً أنيتم له بحيلة بعد ، قد كان محمد فيكم غلاماً حدثاً أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثاً ، وأعظمكم أمانة ، حتى اذا رأيتم الشيب في صدغيه ، وجائكم بما جائكم به ، قلتم ساحر ، لا والله ما هو بساحر ، قد رأينا السحرة ونفتهم وعقدتهم وقلتم كاهن ، لا والله ما هو بكاهن ، قد رأينا الكهنة وتخالجهم وسمعنا سجعهم ،

وقلتم شاعر ، لا والله ما هو بشاعر ، لقد رويانا الشعر ، وسمعتنا اصنافه كلها مزجه  
ورجزه ، وقلتم مجنون ، لا والله ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون فما هو  
بخفة ولا وسوسة ولا تخليطة ، يا معشر قريش انظروا في شأنكم ، فانه والله  
لقد نزل بكم امر عظيم .

وكان النضر قد قدم الحيرة ، وتعلم بها أحاديث ملوك الفرس ، وكان اذا  
جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلساً ، فذكر فيه باقه ، وحذر قومه ما أصاب  
من قبلهم من الامم من نعمة الله عزوجل ، خطفه في مجلسه اذا قام ، ثم قال : أنا  
والله يا معشر قريش أحسن حديثاً منه ، فهلُم اليّ فانا احدثكم أحسن من حديثه ،  
ثم يحدثهم عن ملوك فارس ، ثم يقول : بماذا محمد احسن حديثاً مني ؟ وما حديثه  
الا أساطير الاولين اكتبها كما اكتبها .

قال ابن هشام : وهو الذي قال فيما بلغني (سأنزل مثل ما أنزل الله) <sup>(۱)</sup> .  
قال ابن اسحاق : وكان ابن عباس يقول فيما بلغني أنه انزل فيه ثماني آيات  
من القرآن : قوله تعالى : (اذا تتلى عليهم آياتنا قال أساطير الاولين) <sup>(۲)</sup>  
وكل ما ذكر فيه الاساطير من القرآن ، فلما قال لهم ذلك النضر بن الحارث ،  
بعثوه ربهشوا معه عتبة بن أبي معيط الى أخبار يهود بالمدينة وقالوا لهما : أسألاهم  
عن محمد ، ووصفائهم صفته ، وأخبارهم بقوله ، فانهم أهل الكتاب الاول ، وعندهم  
علم ما ليس عندنا من علم الانبياء ، فخرجوا حتى قدما المدينة ، فسألا أخبار يهود  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووصفائهم أمره ، وأخبارهم ببعض قوله ،  
وقالا : انكم أهل التورية ، وقد أتيناكم لتخبرونا عن صاحبنا هذا .

فقال لهم أخبار يهود : سلوه عن ثلث تأمركم بهن ، فان أخبركم بهن فهو

(۱) الانعام ۹۳ .

(۲) القلم ۴۵ — المطففين ۱۳ .

نبی مرسل ، وان لم یفعل فالرجل متقول ، قارأوا فیہ رایکم ، سلوه عن فتیلتهموا  
فی الدھر الاول ما کان أمرهم ، فانه قد کان لهم حدیث عجیب ، وسلوه عن رجل  
طواف قد بلغ مشارق الارض ومنا ربها ما کان نبأه ؟ وسلوه عن الروح ما هی فاذا  
أخبرکم بذلك فاتبعوه فانه نبی ، وان لم یفعل فهو رجل متقول ، فاصنعوا فی أمره  
ما بدا لکم ، فأقبل النضر بن الحارث ، وعقبة بن أبی معیط ، حتی أقاما مکه علی  
قریش ، فقالا : قد جئناکم بفصل ما بینکم و بین محمد ، قد أمرنا أخبار یهود أن  
نسأله عن أشياء أمرونا بها ، فان أخبرکم عنها فهو نبی ، وان لم یفعل فالرجل  
متقول ، قارأوا فیہ رایکم ، فجاءوا رسول الله صلی الله علیه وسلم فسألوه فی ذلک  
الاشیاء فقال لهم أخبرکم بما سألتهم عنه غدا ولم یسثن فانصرفوا عنه الخ<sup>(۱)</sup>.

عزیزانین عبارت ظاهر است ، که « نضر بن الحارث » که از شیاطین  
قریش بود ، وجناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله وسلم را ایذا می داد  
وروز بدر در حال شرک و کفر هلاک گردید ، بخطاب قریش نهایت مدح  
و ثنای جناب رسالت مآب صلی الله علیه وآله بیان کرده ، ورد مطاعن آنحضرت کرده ،  
یعنی گفت بدرستی که محمد بود در شما بحالیکه غلام حدیث بود پسندیده ترین  
شما ، و اصدق شما از روی حدیث ، و اعظم شما از روی امانت ، تا آنکه دیدید  
شعبه را در صدقین او ، و آورد برای شما چیزی که آورد ، گفتید که او  
ساحر است قسم بخدا نیست او ساحر ، بدرستی که دیدیم ما ساحران را و نفث  
و عقد ایشانرا ، و گفتید شما که کاهن است ، قسم بخدا نیست او کاهن ،  
بدرستی که دیدیم کاهنانرا و تخالجات ایشانرا ، و شنیدیم سجع ایشانرا ،  
و گفتید که او شاعر است ، قسم بخدا نیست او شاعر ، بدرستی که روایت  
کردیم شعر را ، و شنیدیم اصناف انرا همه هزج انرا و رجز انرا ، و گفتید

(۱) سبل الہدی ج ۱ ص ۱۷۱ مخطوط فی مکتبہ المؤلف بلکھنؤ .

که او مجنون است، قسم بخدا نیست او مجنون، بل مستیکه دیدیم جنون را ، پس نیست آن خفته و سوسه و نه تخطئه ، ای معشر قریش بنگرید در شان خودها ، پس بل مستیکه نازل شد بشما امری عظیم .  
و «نصر بن الحارث» با این همه اعتراف حق و التماس صدق ، اصرار و اهتمام در رد و انکار داشت ، و اسلام نیاورد .

### حال جاحظ مانند حال مفروق است

از آن جمله است «مفروق» که او هم کما ظهر من رواية الحاكم ، والبيهقي ، وأبي نعیم ، وقاسم بن ثابت ، المنقولة من «سبل الهدى» بجواب جناب رسالت ﷺ گفته : قسم بخدا نشنیدم کلامی بهتر از این .

ولیز هرگاه آنجناب آیه (قل تعالوا الخ) تلاوت فرموده «مفروق» بهجواب آنحضرت گفته : که دعوت کردی قسم بخدا بسوی مکارم اخلاق و محاسن اعمال ، و هر آینه مرتکب افک گردیدند قومی که تکذیب تو کردند، و مظاهر بر تو ورزیدند، و با این اعتراف و اقرار بفضل و حقیقت جناب سرور اخبار صلی الله علیه و آله الاطهار ، اسلام نیاورد ، و دست از شرك و کفر نه برداشت .

فلیس بین حال الجاحظ ، و حال مفروق ، فرق فارق کما لایخفی علی من له تأمل صادق .

### حال جاحظ مانند حال ابو عامر است

و از آن جمله است «ابو عامر» که با یهود مدینه الف داشت ، و ایشانرا از دین اسلام مشوال میکرد، و یهود مدینه او را اخبار از صفات سرور

اخبار علیه السلام می نمودند ، و بیان میکردند که مدینه دار هجرت آنحضرت است ، بعد از آن ابو عامر بسوی یهود تیماء رفت ، او شان هم بمثل اخبار یهود مدینه خبر دادند ، بعد از آن بسوی شام رفت ، و نصاری را سؤال کرد ، او شان هم اخبار بصفت جناب رسالتآب علیه السلام کردند ، و بیان نمودند که جای هجرت آنحضرت پشرب است ، پس ابو عامر بعد از این همه تحقیق و استفسار از رهبان و اخبار برگشت ، وی گفت که من بردین حنیفیه ام و بحال ترهب اقامت ورزید ، و هلاس پوشید ، و ظاهر کرد که او بر دین حضرت ابراهیم علی نبینا و آله و علیه السلام ، و انظار خروج جناب رسالتآب علیه السلام می کشد ، و با این همه اعتراف و اقرار و اظهار انتظار هر گاه جناب رسالتآب صلی الله علیه و آله الاطهار مدینه را بقدم میمنت لزوم خود مشرف فرمود ، ابو عامر حسد و بنی و نفاق آغاز ساخت و اعلام کفر و شرک و عناد و لداد برافراشت .

علامه ابو نعیم أحمد بن عبد الله الاصبهانی در کتاب «دلائل النبوة» بعد ذکر حدیثی باین سند .

حدثنا عمر بن محمد بن جعفر ، حدثنا ابراهيم السندي ، حدثنا نصر بن سلمة الخ گفته :

وبه قال : حدثنا النصر بن سلمة ، حدثنا عبد الجبار بن سعيد ، عن ابي بكر بن عبد الله العامري ، عن مسلم بن يسار ، عن عمارة بن خزيمة بن ثابت ، قال :

ما كان في الاوس والخزرج رجل واحد اوصف لمحمد صلى الله عليه وسلم منه ، يعني عن ابي عامر ، كان يألف اليهود ، ويسألهم عن الدين ، ويخبرونه بصفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وان هذه الدار هجرته ، ثم خرج الى يهود

تيماء فاعبروه بمثل ذلك ، ثم خرج الى الشام فسأل النصارى ، فاعبروه بصفة النبي صلى الله عليه وسلم وان مهاجرة يثرب ، فرجع ابو عامر وهو يقول : انا على دين الحنيفية ، فاقام مترهبا ، وليس المصوح ، وزعم انه على دين ابراهيم ، وانه ينتظر خروج النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ، لم يخرج اليه ، واقام على ما كان عليه ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، حمد ، وبني ، وفاقى ، فاتى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا محمد بم بعثت ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم بالحنيفية ، فقال : تخطيها بنبرها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : اتيت بها بيفساء ، وما كان يخبرك الاحبار من اليهود والنصارى من صفتي ، فقال : لست بالذي وصفوا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت ، فقال ما كذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الكاذب امانه الله وحيدا طريدا ، قال : آمين ، ثم رجع الى مكة ، فكان مع قريش ينسج دينهم ، وترك ما كان عليه .

﴿ واز آن جمله است (امية بن ابي الصلت) كه باوصف آنكه در كتب مقدسه سابقه نظر كرده ، و فرائض آن نموده ، و پلاس پوشيده ، و تعبد نموده ، و ذكر حضرت ابراهيم واسماعيل و ملت حنيفه آغاز نهاده ، و تحريم خمر خود كرده ، و از عبادت اوثنان ، و مشاركت ارباب كفر و عدوان ، اجتناب نموده ، لكن هرگاه جناب رسالتآب صلى الله عليه وسلم مبعوث شد ، حسد آن حضرت كرد ، و اسلام نياورد ، و در باب قتلاي بدر ، كه همه كفار اشرار بودند ، مرثيه گفت .

حافظ شهاب الدين ابوالفضل احمد بن على المعروف بابن حجر  
العسقلاني در « اصابه في تمييز الصحابة » گفته :

امية بن ابي الصلت الثقفى الشاعر المشهور ، ذكره ابن السكن في صحابة ،

وقال : لم يتركه الإسلام، وقد صدقه النبي صلى الله عليه وسلم في بعض شعره،  
وقال : قد كاد أمية أن يسلم .

ثم قص قصة موته من طريق محمد بن اسماعيل بن طريح بن اسماعيل  
الثقي ، عن أبيه ، عن جده ، ثم أخرج حديث عكرمة ، عن ابن عباس أن النبي  
صلى الله عليه وسلم افتد قول أمية :

زحل ونورتحت رجل يمينه والنسر للآخرى وليث يرصد

فقال : صدق ، هكذا صفة حملة العرش .

قلت : وصح عن الشريد بن عمرو أن النبي صلى الله عليه وسلم استنشده ،  
من شعره فقال : كاد أن يسلم .

وفي البخاري عن أبي هريرة مرفوعاً في حديث: وكاد أمية بن أبي الصلت  
أن يسلم .

وام أمية رقية بنت عبد شمس بن عباد بن مناف ، فلذلك رثى أمية بن أبي  
الصلت قتل بدر بقصيدته المشهورة ، لأنه كان من رؤس من قتل بها عتبة وشيبة  
ابني ربيعة بن عبد شمس ، وهما ابنا خاله .

وكان أبو الصلت والد أمية شاعراً ، وكذا ابنه القاسم بن أمية ، وسيأتي  
أن له صحبة .

وقال أبو عبيدة : اخفت العرب على أن أمية أشعر ثقيف .

وقال الزبير بن بكار : حدثني حمي ، قال كان أمية في الجاهلية نظر الكتب  
وقرأها ، ولبس المسوح ، وتعبد أولاً بذكر إبراهيم واسماعيل والحنيفة، وحرم  
الخمر ، وتجنب الاوثان، وطمع في النبوة ، لأنه قرأ في الكتب أن نبياً يبعث  
في الحجاز ، فرجى أن يكون هو ، فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم حسده  
فلم يسلم وهو الذي رثى قتل بدر بالقصيدة التي أولها :



ماذا يسدر والعنقل من مراربة ججاجع  
 وذكر صاحب «المرآة» في ترجمته عن ابن هشام، قال: كان أمية آمن  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم، فقدم الحجاز ليأخذ ماله من الطائف ويهاجر، فلما  
 نزل بدرأ، قيل له: إلى أين يا أبا عثمان؟ فقال: أريد أن اتبع محمداً، فقيل له:  
 هل تدري مالي هذا القليب؟ قال: لا، قيل: فيه شية وريعة ابنا خالد، وفلان  
 وفلان، فجدع أنف ناقته، وشق ثوبه، وهكى، وذهب إلى الطائف، فمات بها.  
 ذكر ذلك في حوادث السنة الثانية، والمعروف أنه مات في التاسعة، ولم  
 يختلف أصحاب الأخبار أنه مات كافراً، وصح أنه عاش حتى رثى أهل بدر.  
 وقيل: إنه الذي نزل فيه قوله تعالى: (الذي آتينا آياتنا فانسلخ  
 منها) <sup>(١)</sup>.

وقيل: إنه مات سنة تسع من الهجرة بالطائف كافراً، قبل أن يسلم المتقبون.  
 وقال المرزباني: اسم أبي الصلت عبدالله بن ربيعة بن عون بن عبدة بن  
 غيرة بن عوف بن قحيف، ويقال: هو أبو الصلت بن وهب بن علاج بن أبي سلمة  
 يكنى أبا عثمان، ويقال: أبا القاسم، مات أيام حصار الطائف بعد حنين.  
 وفي الطبراني الكبير عن أبي سفيان بن حرب، قال: خرجت تاجراً في رفقة فيهم  
 أمية بن أبي الصلت، فذكر قصة منها أن أمية قال: إن نبياً يبعث بالحجاز من  
 قريش، وأنه كان يظن أنه هو إلى أن تبين له أنه من قريش، وأنه يبعث على رأس  
 الأربعين، وأنه سأله عن عتبة بن ربيعة فقال: إنه جلوزها، قال: فلما رجعت إلى  
 مكة، فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث فلقبت أمية، فقال لي: اتبعه وأنه  
 على الحق، قلت فأنت؟ قال: لولا الاستحياء من نسيات <sup>(٢)</sup> قحيف أني كنت أحدثهم

(١) الأعراف: ١٧٥

(٢) النسيات بضم النون وفتح السين والياء المشددة: تخيير نسوة

انى هو ثم يريتنى تابعا لفلان من بني عبدمناف .

ومن شعر امية من قصيدة :

كل دين يوم القيامة عند الله      الا دين الحنيفية زور

ومن قصيدة اخرى :

يارب لاتجعلني كافرا ابدا      واجعل سريرة قلبي الدهر ايمانا

مثل هذا في شعره كثير، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: آمن شعره وكفر قلبه .

وذكر ابن الأعرابي في « النوادر »: ان امية خرج في سفره فلذكر قصة أنه رأى شيخاً من الجن، فقال له انك متبوع<sup>(١)</sup>، فمن أين يأتيك صاحبك ؟ قال من قبل ادني اليسرى قال: فما يأمرك ان تلبس ؟ قال: السواد، قال هذا خطيب الجن كدت ان تكون نبياً فلم تكن، أن النبي يأتيه صاحبه من قبل الادن اليمنى ، وبأمره يلبس البياض .

وذكر عمر ابن شبة بسند له عن الزهرى، قال : دخل امية على اخته ، فقام على سرير لها، فاذا طائران فوق أحدهما على صدره فشقه فأخرج قلبه فقال له الآخر: أوصى ؟ قال: نعم، قال: فقبل ؟ قال: أبى أبى ، فرد قلبه مكانه، ثم نهض ، فأتبعه امية طرفه، فقال: لبيكما لبيكما هلا ماذا لديكما؟ فعادا فعلا مثل ذلك لثلاث مرات، ثم ذهب، وزاد في الثالثة :

ان تغفر اللهم تغفر جمأ      وأي عبد لك لا ألتا

ثم انطبق السقف، وقام امية بمسح صدره، فقلت له: يا أخي ماذا تجد؟ قال لا شيء الا أني اجد حرارة في صدري .

(١) قد سقط بعد قوله : (متبوع) شيء فيه ذكر قائل (فمن يأتيك) ولكن كذا في نسختين من «الاصابة» .

وعن الزبير، عن عمه مصعب بن عثمان، عن ثابت بن الزبير، قال: لما مرض امية مرض الموت جعل يقول: قد دنا أجلي، وأنا أعلم ان الحنيفة حق، ولكني الشك يداخلني في محمد، قال: ولما دنت وفاته اغمي عليه قليلا، ثم أفاق وهو يقول: لبيكما لبيكما فذكر نحو ما تقدم، وفيه ثم قضى نحبته، ولم يؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>.

﴿وابونعيم احمد بن عبدالله الاصفهاني در كتاب «دلائل النبوة»  
كه بحمد الله نسخة حقيقه آن از حديده وقت رجوع از حج خريدم  
گفته﴾ :

حدثنا سليمان حدثنا بكر بن احمد بن مقبل، حدثنا عبدالله بن شبيب، حدثنا يعقوب بن محمد الزهري، حدثنا مجاشع بن عمر الاسدي، حدثنا ليث بن سعد، عن أبي الاسود محمد بن عبدالرحمن، عن عروة بن الزبير، عن معاوية، عن أبيه أن امية بن أبي الصلت كان بغزة، أو قال: بإيلام فلما قفلنا، قال امية: يا أباسفيان هل لك ان تقدم عن الرقعة فتحدث، قلت: نعم، قال: فعلنا، فقال لي: يا أباسفيان ايه<sup>(٢)</sup> عن عتبة بن ربيعة، قال: كريم الطرفين، ويجتنب المظالم والمحارم؟ قلت نعم.

قال: وشريف من؟ قلت: وشريف من، قال: السن والشرف أزرابه، فقلت له: كذبت ما ازداد سناً الا ازداد شرفاً، قال: يا أباسفيان انها لكلمة ماسمعت احداً يقول لي منذ تنصرت، لا تعجل علي حتى اخبرك قال: هات قال: اني كنت اجد في كتبي نبياً يبعث من حرتنا هذه، فكنت أظن بل كنت لاشك اني هو،

(١) الاصابة في معرفة الصحابة ج ١ ص ١٢٩ - ١٣٠ طبع بغداد

(٢) ايه بكسر الهمزة وسكون الياء وكسر الهاء: اسم قبل امر للاستزادة من حديث

فلما دارست اهل العلم اذا هو من بني عبدمناف، فنظرت فی بنی عبدمناف ، فلم أجد أحداً يصلح لهذا الامر غیر عتبة بن ربيعة، فلما أنجرتني بستته عرفت انه لیس به حين جاوز الاربعین ما یوحى الیه .

قال ابوسفیان: فضرب الدهر من ضربہ ، واوحى الی رسول الله صلى الله عليه وسلم، وخرجت فی ركب من قریش لرید الیمن فی تجارة، فمررت بامیة فقلت له کالمستهزیء به یا امیة، قد خرج انبی الذي کنت تتبعه، قال أما انه حق فأتبعه فقلت: ما یمنعک من اتباعه ؟

قال: ما یمنعنی الا الامتیاء من نسیات قیف، انی کنت احدثهن انی هو ثم یریننی تابعا للامام من بنی عبدمناف .  
ثم قال امیة: وکأنی بک بأبوسفیان ان خالفته قد ربطت کما ربط الجدی، حتی یؤتی بک الیه، فیحكم فیک ما یرید<sup>(۱)</sup>.

چرا این روایت ظاهر است، که امیة بن ابی الصلت بخطاب ابوسفیان که بطریق استهزاء ذکر جناب رسالتآب صلى الله عليه وآله وسلم کرده بود، وگفته: که بدرستی که خارج شد آن نبی که تتبع او میکردی اعتراف بحقیقت جناب رسالتآب صلى الله عليه وآله وسلم نموده، و ابوسفیان را امر باتباع آنحضرت کرده، و هرگاه ابوسفیان اعتراض و اقرار امیة به حقیقت جناب رسالتآب صلى الله عليه وآله وسلم، و امر باتباع آنحضرت شنید، از او سبب عدم اقتباع خودش آنحضرت را پرسید، امیة بجواب او حذر بهتراز گناه، یعنی استیحاء از نمران ثقیفی بیان کرد، که امیة بایشان بیان میکرد که ( معاذ الله ) نبی مبعوث او است .

(۱) دلائل النبوة ج ۱ ص ۶۶ من الفصل الخامس من فصول الكتاب مخطوط فی

پس شرم کرد که زنان ثقیف لورا باین لاف و گزاف، تابع غصن یاسق  
دوحه بنی عبدمناف به بپند .

وباید دانست که کلام امیه: «ثم یرتني تابعا لفلان من بني عبدمناف»  
که از آن استحقار سرور انخيار صلى الله عليه وآله وسلم بحداثت سن  
ظاهر است، مثل استحقار جاحظ جناب حیدر کرار را هست پس معلوم  
شد که جاحظ در این باب تابع و مفتدی امیه، و دیگر کفار اشرار است،  
«وناهيك بها شناعة يالها من شناعة» .

و از آن جمله است (مغيرة بن شعبة) که او هم در حال کفر و شرك فضائل  
و محامد جناب رسالتآب صلى الله عليه وآله وسلم بیان کرده .  
ابونعیم در «دلائل النبوة» گفته: ﴿

حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن ، حدثنا الحسن بن جهم ، حدثنا الحسين بن  
الفرج ، حدثنا محمد بن عمر الواقدي ، حدثني محمد بن سعيد الثقفي ، وعبد الرحمن  
ابن عبد المزي بن عبد الله بن عثمان بن سهل بن حنيف ، وعبد الملك بن عيسى الثقفي  
وعبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى بن كعب الثقفي ، ومحمد بن يعقوب بن عتبة ،  
عن أبيه ، وغيرهم ، كل قد حدثني من هذا الحديث بطائفة ، قال : قال العفيرة بن  
شعبة رضي الله عنه ، في خروجه الى المقوقس مع بني ملك : وأنهم لم يدخلوا  
على المقوقس قال لهم : كيف دخلتم الى من طائفكم ، ومحمد وأصحابه بيني  
وبينكم ؟ قالوا : لصقنا بالبحر وقد خفاه على ذلك .

قال : فكيف صنعتكم فيما دعاكم اليه ؟ قالوا : ما تبعه منا رجل واحد .

قال : ولم ذلك ؟ قالوا : جاءنا بدين مجدد لا يدين به الاباء ، ولا يدين به الملك  
ونحن على ما كان عليه آبائنا .

قال : كيف صنع قومه ؟ قالوا : تبعه أحدائهم وقد لاقاه من خلقه من قومه

وغيرهم من العرب في موطن، مرة يكون عليهم الدين ومرة يكون له .  
 قال: ألا تخبرونني وتصدقونني الى ماذا يدعوا؟ قالوا: يدعوا الى أن نعبد الله  
 وحده لا شريك له، ونخلع ما كان يعبد الآباء، ويدعو الى الصلاة والزكاة .  
 قال: وما الصلاة والزكاة، ألهما وقت يعرف وعند ينتهي اليه؟ قال: يصلون  
 في اليوم والليلة خمس صلوات كلها لمواقيت وعند قد سمّوه له، ويؤدون من  
 كل ما بلغ عشرين مثقالا، وأبل بلغت خمسا شاة، قال: ثم أخبروه بصدقة الاموال  
 كلّها .

قال: أفرأيتم ان أدخلها أين يضعها؟ قال : يردّها على فقرائهم، ويأمر بصلة  
 الرحم، ووفاء العهد، وتحريم الزنا، والربا والخمر، ولا يأكل ما ذبح لغير الله .  
 قال: هو نبي مرسل الى الناس كافة، ولوأصاب القبط والروم تبعوه، وقد  
 أمرهم بذلك عيسى بن مريم، وهذا الذي تصفون منه بعثت به الانبياء من قبله ،  
 وسيكون له العاقبة حتى لا ينازعه أحد، ويظهر دينه الى منتهى الخف والحاشر ،  
 ومنقطع البحر، ويهلك قومه يدافعونه بالراح .

قال: قلنا لو دخل الناس كلّهم معه ما دخلنا، قال: فانفضّ رأسه وقال: أنتم  
 في اللاب .

ثم قال: كيف نسبه في قومه؟ قلنا: هو أوسطهم نسباً، قال: كذلك المسيح  
 والانبياء ﷺ تبعث في نسب قومها .

قال: فكيف صدق حديثه؟ قال قلنا: ما يسمّى الآمين من صدقه ، قال :  
 أنظروا في أمركم ترونه يصدق فيما بينكم وبينه ويكذب على الله تعالى .

قال: فمن اتبعه؟ قلنا: الاحداث، قال: هم والمسيح أتباع الانبياء قبله .  
 قال: فما فعلت يهود يشرب فهم أهل التوراة؟ قلنا: خالفوه، فأوقع بهم فتناهم،  
 وسباهم، وتفرقوا في كل وجه، قال: هم قوم حسد حمده، أما انهم يعرفون

من أمره مثل ما نعرف .

قال المغيرة: قمنا من عنده وقد سمعنا كلاماً ذاكنا لمحمد وخضعتنا، وقلنا :  
ملوك العجم يصدقونه ويخافونه في بعد أرحامهم منه، ونحن أقربائه وجيرانه  
لم ندخل معه، وقد جاءنا داعياً الى منازلنا .

قال المغيرة: فرجعنا الى منزلنا، فأقمت بالاسكندرية لأدع كنيسة الادخلتها  
وسألت أساقفتها من قبعتها ورومها عما يجدون من صفة محمد صلى الله عليه وسلم  
وكان اسقف من القبط هو رأس كنيسة أبي يحيى ، كانوا يأتونه بمرضاهم ،  
فيدعو لهم لم ار أحداً قط يصلي الصلوة الخمس أشد اجتهاداً منه .

فقلت : أخبرني هل بقي أحد من الانبياء ؟ قال : نعم ، وهو آخر الانبياء  
ليس بينه وبين عيسى أحمد وهو نبي قد أمرنا عيسى باتباعه ، وهو النبي الامي  
العربي اسمه أحمد ، ليس بالطويل ولا بالقصير، في عينيه حمرة، وليس بالايض  
ولا بالادم ، يعني شعره، ويلبس ما يظن من الثياب، ويجتريء بما لقي من الطعام  
سيفه على حائه ، ولا يبالي من لاقى ، يباشر القتال بنفسه ومعه أصحابه، يقدونه  
بأنفسهم ، دم لهم أشد حياً من أولادهم وآبائهم، يخرج من أرض القرض، ومن  
حرم يأتي الى حرم، يهاجر الى أرض مباح ونخل ، يدين بدين ابراهيم .

قال المغيرة بن شعبة : زدني في صفته ، قال : يأتزر على وسطه ، ويفسل  
أطرافه ، ويخص بما لا يخص به الانبياء قبله ، كان النبي يبعث الى قومه، ويبعث  
الى الناس كافة ، وجعلت له الأرض مسجداً وطهوراً ، أينما أدركته الصلوة تيمم  
وصلّى ، ومن كان قبله مشدداً عليهم ، لا يصلون الا في الكنائس والبيع .

قال المغيرة : فوهيت ذلك كله ، من قوله ، وقول غيره ، وما سمعت من  
ذلك .

فذكر الواقدي حديثاً طويلاً في رجوعه من جند المقوقس وبعثه الى النبي

صلى الله عليه وسلم ، وقال : فأسلمت ثم أخبرته بما قال الملك ، وبما قالت الاساقفة الذين كنت اسألهم وأسمع منهم من رؤساء القبط والروم ، فأعجب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأحب أن يسمعه أصحابه وكنت احدهم ذلك في اليومين والثلاثة .

ومثله ما ذكره ابراهيم بن محمد بن عبد الله البغدادي ، حدثنا ابن شقير النحوي ، حدثنا أحمد بن حيد بن ناصح ، حدثنا محمد بن عمر الواقدي<sup>(١)</sup> .  
 ﴿واذ آن جملة است (ابو سفيان) كثير العدوان ، كه او هم در حال كفر ظاهري ، وپروى هرقل ملك روم ، بيان فضائل باهره و مآثر باخره جناب رسالتآب صلى الله عليه وآله وسلم نموده .

محمد بن اسماعيل بخارى در « صحيح » خود گفته :

حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع ، قال : أخبرنا شعيب عن الزهري ، قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، أن عبد الله بن عباس أخبره ، أن أبا سفيان بن حرب ، أخبره أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش ، وكانوا تجاراً بالشام ، في المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماد<sup>(٢)</sup> فيها أبا سفيان وكفار قريش ، فأتوه وهم بابلياء ، فدعاهم في مجلسه ، وحوله عظماء الروم ، ثم دعاهم ودعا ترجمانه .

فقال : أيكم أقرب نسباً بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ قال أبو سفيان : فقلت أنا أقربهم نسباً ، فقال : أدنوه مني ، وقربوا أصحابه ، فاجعلوهم عند ظهره . ثم قال لترجمانه : قل لهم : اني سائل هذا عن هذا الرجل ، فان كذبتني فكذبوه ، فوالله لو لا الحياء من أن يأتروا علي كذباً ، لكذبت عنه .

(١) دلائل النبوة ص ٤٩ الفصل الخامس في ذكر اشتهاار غيره (ص) عند ملوك اليمن .

(٢) ماد القريشان : اتفاقاً على أجل الدين .



- ثم كان أول ما سألتني عنه أن قال : كيف نسبة فيكم ؟ قلت : هو فينا ذو نسب .
- قال : فهل قال هذا القول منكم أحد قط قبله ؟ قلت : لا .
- قال : فهل كان من آباءه من ملك ؟ قلت : لا .
- قال : فأشرف الناس اتبعوه أم ضعفائهم ؟ قلت : بل ضعفائهم .
- قال : أبز يدون أم ينقصون ؟ قلت : بل يزيدون .
- قال : فهل يرتد أحد منهم سخطة لدينة بعد أن يدخل فيه ، قلت : لا .
- قال : فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ قلت : لا .
- قال : فهل يغدر ؟ قلت : لا ، ونحن منه في مدة لا ندري ما هو فاعل فيها قال : ولم تمكني كلمة ادخل فيها شيئاً غير هذه الكلمة .
- قال : فهل قاتلتموه ؟ قلت : نعم .
- قال : فكيف كان قتالكم أباء ؟ قلت : الحرب بيننا وبينه سجال يئال منا ونئال منه .
- قال : ماذا يأمركم ؟ قلت : يقول : أحبوا الله ورحمه ، ولا تشركوا به شيئاً واتركوا ما يقول آبائكم ، وأمرنا بالصلاة ، والصدق ، والعفاف ، والصلة .
- فقال للترجمان : قل له : سألتك عن نسبة فذكرت أنه فيكم ذو نسب ، وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها .
- وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول ؟ فذكرت أن لا ، قلت : لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت رجل يأتي يقول قبل قبله .
- وسألتك هل كان من آباءه من ملك فذكرت أن لا ، فقلت : لو كان من آباءه من ملك قلت رجل يطلب ملك أبيه .
- وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ، فذكرت أن لا ، فقد أعرف أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس ويكذب على الله .

وسألتك أشرف الناس اتبعوه أم ضغاثهم ؟ فذكرت أن ضغاثهم اتبعوه ،  
وهم أتباع الرسل .

وسألتك أيزيدون أم ينقصون ؟ فذكرت أنهم يزدون ، وكذلك أمر الإيمان  
حتى يتم .

وسألتك أيرتد أحد سخطه لدينه بعد أن يدخل فيه ؟ فذكرت أن لا ، وكذلك  
الإيمان حين تخالط بشاشته القلوب .

وسألتك هل يندر ؟ فذكرت أن لا ، وكذلك الرسل لا تغدر .

وسألتك بما يأمركم ؟ فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ، ولا تشركوا به  
شيئاً ، وينهاكم عن عبادة الاوثان ، ويأمركم بالصلاة ، والصدق ، والعفاف ،  
فإن كان ما تقول حقاً ، فيملك موضع قدمي هاتين ، وقد كنت أعلم أنه خارج ،  
ولم أكن أظن أنه منكم ، فلو أني أعلم أني أخلص إليه لتجشمت لقائه ، ولو كنت عنده  
لفسنت عن قدميه .

ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بعث به مع دحية الكلبي  
إلى عظيم بصرى ، فدفعه عظيم بصرى إلى هرقل قراءه فإذا فيه : بسم الله الرحمن  
الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم ، السلام على من اتبع  
الهدى ، أما بعد فاني أدعوك بدعاية الاسلام ، أسلم تسلم ، يؤتك الله أجرك مرتين  
فإن توليت فإن عليك اثم الاريسيين<sup>(١)</sup> .

و (يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا  
الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فإن تولوا

(١) اليريسيين والاريسيين بفتح الياء وكسر الراء وسكون الياء جمع اليريس على وزن فاعل وقد قلب الياء الاولى همزة وروى أيضاً يائين بعد السين جمع يرسي والمراد الزارعون .

فقلولوا اشهدوا بأننا مسلمون<sup>(۱)</sup>.

قال أبوسفیان: فلما قال ما قال، وفرغ من قراءة الكتاب، كثر عنده الصخب<sup>(۲)</sup> فارتفعت الاصوات، وانخرجنا، فقلت لأصحابي حين اخرجنا: لقد أمر أمر ابن أبي كبشة أنه يخافه ملك بني الاصر، فما زلت موقناً أنه سيظهر حتى أدخل الله علي الاسلام، وكان ابن الناطور صاحب ايلياء وهرقل سقف على نصارى الشام يحدث أن هرقل حين قدم ايلياء أصبح يوماً خبيث النفس، فقال بعض بطارقه: قد استكرنا هيتك، قال ابن الناطور: وكان هرقل حزاء<sup>(۳)</sup> ينظر في النجوم، فقال لهم حين سألوه: اني رأيت الليلة حين نظرت في النجوم ملك الختان قد ظهر، فمن يختن من هذه الامة، قالوا: ليس يختن الا اليهود فلا يهمنك شأنهم واكتب الى مدائن ملكك فليفتلوا من فيهم من اليهود، فينأهم على أمره اني هرقل برجل أرسل به ملك خسان، يخبر عن خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استخبره هرقل قال: اذهبوا فانظروا أمختن هو أم لا، فنظروا اليه فحدثوه أنه مختن، وسأله عن العرب فقال: هم يختنون، فقال هرقل: هذا ملك هذه الامة قد ظهر، ثم كتب هرقل الى صاحب له برومية، وكان نظيره في العلم وصار هرقل الى حمص، فلم يرم<sup>(۴)</sup> حمص حتى أتاه كئلب من صاحبه، يوافق رأي هرقل على خروج النبي صلى الله عليه وسلم، وأنه نبي، فأذن هرقل لعظماء الروم في دسكرة<sup>(۵)</sup> له بحمص ثم أمر بأبوابها فغلقت، ثم أطلع، فقال: يا

(۱) آل عمران ۶۴ .

(۲) الصخب بفتح الصاد والخاء: اختلاط الاصوات .

(۳) الحزاء: الكاهن .

(۴) لم يرم: أي لم يفارق من رام يرم المكان: فارقه .

(۵) الدسكرة بضم الدال: بناء كالقصر حوله بيوت .

معشر الروم هل لكم في الفلاح والرشد ، وأن يثبت ملائكم ؟ فتبايعوا هذا النبي فحاصروا<sup>(١)</sup> حصنة حمر الوحش الى الابواب ، فوجدوها قد غلقت فلما رأى هرقل نفرتهم ، وأيس من الايمان، قال ردوهم علي ، وقال اني قلت مقاتلي آنفاً أختبر بها شدتكم على دينكم ، قد رأيت فسجدوا له ورضوا عنه ، فكان ذلك آخر شأن هرقل .

قال أبو عبدالله رواه صالح بن كيسان ويونس ومعر عن الزهري<sup>(٢)</sup>.

﴿ومسلم بن الحجاج در « صحيح » خود گفته﴾ :

حدثنا اسحاق بن ابراهيم الحنظلي ، وابن أبي عمر ، ومحمد بن رافع ، وعبد بن حميد ، (واللفظ لابن رافع) قال ابن رافع ، وابن أبي عمر حدثنا ، وقال الاخران : اخبرنا عبدالرزاق ، قال : اخبرنا معمر ، عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبدالله بن عتبة ، عن ابن عباس ، أن أبا سفيان أخبره من فيه الى فيه ، قال : انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فينا أنا بالشام ، اذ جئني بكتاب من رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هرقل ، قال : وكان دحية الكلبي جاء به ، فدفعه الى عظيم بصرى ، فدفعه عظيم بصرى الى هرقل ، فقال هرقل : هل هي هنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ؟ قالوا : نعم .

قال : فدعيت في نفر من قريش ، فدخلنا على هرقل ، وجلسنا بين يديه ، فقال ايكم اقرب نسباً من هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي ، فقال ابوسفيان : فقلت : انا فاجلسوني بين يديه ، واجلسوا اصحابي خلفي ، ثم دعا بترجمانه فقال له قل لهم اني سائل هذا عن الرجل يزعم أنه نبي ، قال كذبي فكذبوه ، قال فقال ابو سفيان : وايم الله لولا مخافة ان يؤثر على الكذب لكذبت .

(١) حاصوا : عدلوا وحادوا وفروا .

(٢) صحيح البخارى ج ١ ص ٥ .

ثم قال لترجمانه : سله كيف حسبه فيكم ؟ قال : قلت فينا ذو حسب .  
 قال : فهل كان من آباءه ملك ؟ قلت : لا .  
 قال : فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال ؟ قلت : لا .  
 قال : ومن يتبعه ، اشراف الناس ام ضعفاؤهم ؟ قال : قلت : بل ضعفاؤهم .  
 قال : أيزيدون ام ينقصون ؟ قال : قلت : لا ، بل يزيدون .  
 قال : هل يرتد احد منهم عن دينه بعد ان يدخل فيه سخطه له ؟ قال قلت : لا  
 قال : فهل قاتلتموه ؟ قلت : نعم .  
 قال : فكيف كان قتلكم اياه ؟ قال قلت : يكون الحرب بيننا وبينه سبحانه<sup>(١)</sup>  
 يصيب منا ونصيب منه .  
 قال : فهل يندر ؟ قلت : لا ونحن منه في مدة لا ندرى ما هو صانع فيها ، قال  
 فوالله ما امكنتني من كلمة ادخل فيها شيئاً غير هذه .  
 قال : فهل قال هذا القول احد قبله ؟ قال قلت : لا .  
 قال لترجمانه : قل له : اني سألتك عن حسبه ، فرعيت انه فيكم ذو حسب ،  
 وكذلك الرسول تبعث في اصحاب قومه .  
 وسألتك هل كان في آباءه ملك ، فرعيت ان لا ، قلت : لو كان في آباءه  
 ملك قلت : رجل يطلب ملك آباءه .  
 وسألتك عن اتباعه أضعفاؤهم ام اشرافهم ؟ قلت : بل ضعفاؤهم وهم اتباع  
 الرسول .  
 وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال ؟ فرعيت ان لا ، فقد  
 عرفت انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ، ثم يذهب فيكذب على الله .  
 وسألتك هل يرتد احد منهم عن دينه بعد ان يدخله سخطه له ؟ فرعيت ان لا ،

(١) يقال الحرب سجال بينهم أي تارة لهم وتارة عليهم .

وكذلك الإيمان إذا خالط بشاشة القلوب .

وسألتك هل يزيدون أو ينقصون ؟ فرعيت انهم يزيدون ، وكذلك الإيمان حتى يتم .

وسألتك هل قاتلتموه ؟ فرعيت انكم قد قاتلتموه ، فيكون الحرب بينكم وبينه سبحانه ينال منكم وتسالون منه ، وكذلك الرسول تبلى ، ثم تكون لهم العاقبة .

وسألتك هل يغدر ؟ فرعيت انه لا يغدر ، وكذلك الرسول لا تغدر .

وسألتك هل قال هذا القول احد قبله ؟ فرعيت ان لا ، فقلت لو قال هذا القول احد قبله قلت رجل ائتم بقول قبل قبله .

قال ، ثم قال: بم يأمركم ؟ قلت: يأمرنا بالصلوة والزكاة والصدقة والغفاف ، قال : ان يكن ما نقول فيه حقاً فانه نبي ، وقد كنت اعلم انه خاسر ولم اكن اظنه انه منكم ، ولو اني اعلم اني اخلص اليه لاحببت لقاءه ، ولو كنت عنده لمسلت عن قدميه ، وليبلغن ملكه ماتحت قدمي .

قال : ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه فادأ فيه : «بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم ، واسلم بوثك الله اجره مرتين ، وان توليت فان عليك اثم الاربسين ، و يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً » الى قوله : « فقولوا اشهدوا بانا مسلمون » <sup>(١)</sup> فلما فرغ من قراءة الكتاب ، ارتفعت الاصوات عنده وكثر اللفظ ، وامر بنا فاخرجنا ، قال : فقلت لاصحابه حين خرجنا: لقد امر امر ابن ابي كبشة انه ليخافه ملك بني

(١) آل عمران ٦٤

الاصفر ، قال : فما زلت موقفاً بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيظهر حتى ادخل الله على الاسلام <sup>(۱)</sup> .

﴿وابوالعباس احمد بن عمرو القرطبي در «مفهم» در شرح ابن حديث گفته﴾ :

قوله: لولا أن يؤثر علي الكذب لكذبت عليه، يعني لولا أن يتحدث ويتقل عنه الكذب، وانما وقع له هذا في ذلك الوقت لشدة عداوته له وحسده وحرصه على اطفاء نوره، ويأبى الله إلا أن يتم نوره، وفيه ما يدل على أن الكذب مذموم في الجاهلية والاسلام، وانه ليس من خلق الكرام .

والحسب الشرف ، والحسب من الرجال هو الذي يحسب لنفسه آباءاً أشرافاً، ومآثر جميلة، وهو من الحسب وهو العبد .

والسجال مصدر ساجله يساجله سجالاً: اذا قاومه وقاومه، وأصله من السجل وهو الدلو العظيم التي لا يستقل واحد برفعها من البشر، وقد فسر معناه بقوله : يصيب منا ونصيب منه <sup>(۲)</sup> .

﴿ونيز قرطبي در «مفهم» گفته﴾ :

قوله: والله ما أمكنني من كلمة ادخل فيها شيئاً غير هذه الكلمة، يعني أنه كان يعلم من خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الوفاء والصدق وأنه يفي بما عاهدهم عليه ، لكن لما كان المستقبل غير حاصل في وقته ذلك لبس بطريق الاحتمال تمويهاً بما يعلم خلافه <sup>(۳)</sup> .

(۱) صحيح مسلم ج ۵ ص ۱۶۲ الى ص ۱۶۶ ط بيروت .

(۲) المفهم ج ۲ ص ۱۰۴ مخطوط في مكتبة المؤلف باب كتابة النبي (ص) الى

هراقل

(۳) المفهم ج ۲ ص ۱۰۴ مخطوط في مكتبة المؤلف

﴿ومحمد بن عمر واقدي در كتاب «المغازي» بعد ذكر مقاتلة حلفاء  
بنی امیه از كنانه‌ها وحلفاء جناب رسالتآب صلى الله عليه وآله وسلم  
از خزانه و مشوال آنها اعانت را از آن حضرت گفته﴾ :

فبلغ أباسفيان الخبر وهو عند هرقل في تجارة له، فقال هرقل: يا أباسفيان  
لقد كان يسرني أن ألقى رجلاً من أهل بلدك يخبرني عن هذا الرجل الذي  
خرج فيكم، فقال أبوسفيان على الخير سقطت، سلني عما شئت من أمره .  
فقال هرقل: حدثني عنه أنبيء هو أم كذاب؟ فقال أبوسفيان: هو كذاب .  
فقال هرقل: كيف يظهر عليكم إذا قاتلكم؟ قال: والله ما ظهر علينا قط إلا  
مرة واحدة وقعة بدر، وأنا يومئذ غائب، ثم غزوته بعد مرتين، فأما مرة فاقبضنا  
محمدًا وقد كسرنا فاه ووجهه، وأما الثانية فامتنع منا بخندق خندقه عليه وعلى  
اصحابه .

قال هرقل: يا أباسفيان إن هذا ليس بكذاب، إن الكذاب إذا خرج إنما هو  
كهيفة الحريق لا يظهر عليه أحد حتى يهلكه الله بمرّة واحدة، واسمع هذا يظهر  
عليكم مرة، وتظهرون عليه أخرى .  
يا أباسفيان ما الذي يأمركم به؟ وما الذي ينهاكم عنه؟ قال: يأمرنا أن نحضي  
طرفي النهار كما تحيي النساء .

قال هرقل: هذه الصلاة، وما خير قوم لا يصلون، قال: ويأمرنا أن نعطيه خراجاً  
من أموالنا كل عام .

قال هرقل: يا أباسفيان هذه الزكاة، قد أمرنا أن نأخذ بها ونعطيهما، قال:  
وينهانا عن الميتة والدم .

قال هرقل: وما خير الميتة والدم لو ليس قولكم أن تقدروهما ولو لم ينهكم  
عنها .



قال هرقل: هذا رجل صالح بأبوسفيان اتبعوه، ولا تقابلوه، ولا تستنوا بسنة اليهود، فإنهم أفضل الناس لذلك أن يقاتلوا انبيائهم .  
ولكن أخبرني هل يندر إذا واثق؟ قال: لا والله ما غدر قط فيما مضى، واني لخائف ان يندر هذه المرة .

قال هرقل: كيف بأبوسفيان؟ قال: وادعناه ستين بعضنا لبعض أمن، فبلغني وأنا عندك أن حلفائي قاتلوا حلفائه فأعانت عشيرتي حلفاءنا على حلفائه، فبلغني أن حلفائه سألوه النصر، فهو يريد أن يعين حلفائه على قومه .  
قال هرقل : بأبوسفيان ان يكن الحديث كما حدثتني فأنتم أولى بالغدر منه، أنتم استحللتم قتال حلفائه .

ولكن أخبرني بأبوسفيان كيف موضعه فيكم؟ قال: هو واقع في الذروة منا فضحك هرقل وقال : ما أراك إلا تخبرني بحقيقة امره، ولقد وجدت فيما تحدث أن الله لم يبعث نبياً بعد لوط إلا في ثروة قومه وذرونها، قال أبوسفيان عند ذلك لهرقل: ما أراني إلا راجعاً فمضى لخبر قومه الخ<sup>(١)</sup>.  
ثم الجزء الرابع على حسب تجزئتنا ويليهِ الجزء الخامس انشاء الله الموفق

(١) ما وجدت القصة في «الغازي» للواقدي المطبوع في بيروت

## موضوعات

- ۱ رفیعة کریمه آية الله العظمی شیرازی قدس سره بصاحب «عقبات»
- ج نصیحة شیخ محمد سعید در مرثیة صاحب «عقبات»
- ۱ سید مرتضی نیز مانند سید رضی مورد تعظیم اعظم است
- ۱ ترجمه ابن خلکان بگفتار ذهبی در «عبر فی خبر من غیر»
- ۲ ترجمه ابن خلکان بگفتار ابن الوردی در «تمة المختصر»
- ۳ ترجمه ابن خلکان بگفتار یافعی در «مرآت الجنان»
- ۴ ترجمه ابن خلکان بگفتار سبکی در «طبقات شافیه»
- ۵ ترجمه ابن خلکان بگفتار استوی در «طبقات شافیه»
- ۶ ترجمه ابن خلکان بنوشته اسدی در «طبقات شافیه»
- ۷ ترجمه ابن خلکان بنوشته ابن تفری در «نجوم زاهره»
- ۸ ترجمه ابن خلکان بنوشته میوطی در «حسن المحاضرة»
- ۹ ابن خلکان در «وفیات» سید مرتضی را امام ادب دانسته
- ۱۰ بگفتار ابن خلکان سید مرتضی در شعر و کلام و ادب امام بوده
- ۱۱ یافعی نیز سید مرتضی را با عظمت یاد کرده

- ۱۱ یاقعی مادح سید مرتضی از اکابر تاریخ و ادب و عرفان است
- ۱۱ ترجمه یاقعی بگفتار اسنوی در «طبقات شافعیه»
- ۱۳ ترجمه یاقعی بنوشت ابن حجر در «دررکامنه»
- ۱۵ ترجمه یاقعی بگفتار اسدی در «طبقات شافعیه»
- ۱۷ ترجمه یاقعی بنوشت بدر الدین تهامی در «طبقات الخواص»
- ۲۲ ترجمه یاقعی بگفتار جامی در «نفحات الانس»
- ۲۴ ترجمه سید مرتضی بنوشت یاقعی در «مرآت الجنان»
- ۲۶ ترجمه سید مرتضی بگفتار باخزری در «دمیه القصر»
- ۲۷ ترجمه سید مرتضی بنوشت سیوطی در «بنیه الوعاة»
- ۲۸ ترجمه سید مرتضی بگفتار ذهبی در «عبر فی خبر من خبر»
- ۲۸ سید مرتضی را ابن حجر عسقلانی نیز با عظمت یاد کرده
- ۲۹ ترجمه ابن حجر مادح سید مرتضی بگفتار سخاوی در «ضوء لامع»
- ۳۴ ترجمه ابن حجر بنوشت سیوطی در «طبقات الحفاظ»
- ۳۷ ترجمه ابن حجر عسقلانی بگفتار سیوطی در «حسن المحاضرة»
- ۴۰ ترجمه سید مرتضی بنوشت ابن حجر عسقلانی در «لسان المیزان»
- ۴۰ ابن حجر سید مرتضی را بعلم و عبادت و فقه و فصاحت ستوده است
- ۴۰ ابو اسحاق شیرازی نیز سید مرتضی را بکمال عظمت یاد کرده
- ۴۲ ابو اسحاق شیرازی مادح سید مرتضی از اکابر اهل سنت است
- ۴۲ ترجمه ابو اسحاق شیرازی بنوشت ابن خلیکان در «وفیات»
- ۴۴ ترجمه ابو اسحاق شیرازی بگفتار ذهبی در «سیر النبلاء»
- ۵۰ ترجمه ابو اسحاق شیرازی بنوشت یاقعی در «مرآة الجنان»
- ۵۸ ترجمه ابو اسحاق شیرازی بگفتار اسنوی در «طبقات»

- ۶۰ ترجمه ابواسحاق بنوشتة اسدی در «طبقات الشافعية»
- ۶۱ ترجمه ابواسحاق بگفتار ذهبی در «عبر فی خبر من غیر»
- ۶۲ عظمت سید مرتضی مورد اعتراف اکابر اعلام اهل سنت است
- ۶۳ برخلاف اعظم اهل سنت شاهصاحب بسید مرتضی توهین کرده
- ۶۴ ابوالعلاء معری سید مرتضی و سید رضی را بجلالت ستوده است
- ۶۷ ابن خلکان کتاب «غرر و درر» سید مرتضی را بنهایت ثنا گفته
- ۶۹ شاهصاحب بی شرمانه برخلاف اکابر سید مرتضی را تحقیر کرده
- ۷۰ شاهصاحب با تحقیر سید مرتضی جهل خود را ثابت کرده
- ۷۹ تحقیق مفاد شعر ذوالرمة از نظر ادب و اعتقاد
- ۸۱ شاهصاحب در فهم کلام سید مرتضی گرفتار تحریف شده
- ۸۵ شاهصاحب در فهم شعر ذوالرمة پرده از جهل خود برداشته
- ۸۷ فاضل رشید سید مرتضی را بعظمت یاد کرده
- ۹۱ تمسك سید رضی بگفتار جاحظ افحامی و الزامی است
- ۹۲ جاحظ از دشمنان امیر المؤمنین علیه السلام است
- رسالة «غراء» جاحظ در فضائل امیر المؤمنین علیه السلام دلیل محبت او نیست
- ۹۲
- ۹۳ قاضی شوشتري از رسالة «غراء» جاحظ قائل نبوده
- ۹۵ جاحظ خلافت را بر مبنای میراث قرار داده
- ۹۷ جاحظ خلافت عباسیه را بر اساس میراث بحق دانسته
- ۹۹ فاضل رشید در حمایت جاحظ از حمایت اسلام دست کشیده
- ۱۰۰ رشید یا انکار تشیع مأمون قاضی شوشتري را انتقاد کرده
- ۱۰۱ اکابر اهل سنت مأمون عباسی را شیعه دانسته اند

- ۱۰۴ بگفتار سیوطی مأمون عباسی در تشیع افراط کرده
- ۱۰۵ ذهبی وابن کثیر مأمون عباسی را شیعه دانسته‌اند
- ۱۰۷ بگفتار ابن خلدون دولت عباسیه دولت شیعه بود
- داود عباسی خلافت غیر علی علیه السلام و سفاح را باطل معرفی کرده
- ۱۰۹
- ۱۱۱ تشیع بنی عباس تشیع بمعنی عام است
- ۱۱۳ صاحب «مجالس المؤمنین» مطلق شیعه را یاد کرده
- ۱۱۵ منکر امامت هر کدام از ائمه حق هالك و گمراه است
- ۱۱۷ اعتراض فاضل رشید بر نسبت تشیع به بنی عباس نایب‌الاست
- ۱۱۹ ضلالت خلفاء عباسیه بوجوه هدیده آشکار است
- ۱۲۱ ذکر عباسیه در «مجالس المؤمنین» بجهت رد بر تفتازانی است
- ۱۲۳ خلفای عباسیه قولا و فعلا اظهار تشیع می‌کردند
- ۱۲۹ ذکر خلفای عباسیه در «مجالس المؤمنین» حمایت از آنها نیست
- ۱۳۱ تشیع بمعنای عام برای عباسیه موجب فضیلت نیست
- ۱۳۵ خلفای عباسیه را اهل‌الام اهل سنت بعظمت یاد کرده‌اند
- ۱۳۷ امام مالك خود را شاگرد منصور دوانیقی دانسته
- ۱۴۱ مالك بامر منصور دوانیقی كتاب «مواعظ» را نوشته
- ابوحنیفه بفرمان منصور عباسی بمعارضه امام صادق (ع) برخوامة ۱۴۲
- ۱۴۳ دیاربکری مالکی منصور عباسی را بلقب امیر المؤمنین یاد کرده
- ۱۴۵ نووی شافعی منصور دوانیقی را بلقب امیر المؤمنین یاد کرده
- ۱۴۶ ابن شاکر شافعی منصور عباسی را بلقب امیر المؤمنین یاد کرده
- ۱۴۷ دمیری شافعی منصور را عالم، وقیه، وحلیم، و خیر معرفی کرده

- سبوطی شافعی منصور را جولده، ممدح، حسن الاعتقاد معرفی نموده ۱۴۸
- ابن خلدون مالکی خلقای عباسیه را از گناه منزّه دانسته ۱۵۱
- ابن خلدون هارون عباسی را بتقوی و زهد ستوده ۱۶۱
- ابن خلدون معاویه ویزید را خلیفه بحق و صالح دانسته ۱۶۵
- ابن خلدون فراعنه بنی امیه و بنی عباس را عادل و صالح دانسته ۱۷۱
- ابن خلدون مالکی از اعظم اهل سنت است ۱۷۱
- ترجمه ابن خلدون بگفتار ابن مقرئ اندلسی در « نفع الطیب » ۱۷۲
- ترجمه ابن خلدون بتوشته جاراqqه مغربی شاذلی در « اسانید » ۱۷۴
- سبوطی در « تاریخ الخلفاء » هارون را بعظمت یاد کرده ۱۷۶
- سبوطی در « تاریخ الخلفاء » بنی عباس را بعظمت ستوده ۱۸۱
- ذهبی نیز در « دول الاسلام » هارون عباسی را بجهاد یاد کرده ۱۸۲
- دمیری نیز در « حیاة الحیوان » هارون را باوصاف حمیده ذکر نموده ۱۸۲
- یافعی نیز در « مرآة الجنان » هارون بکثرت نماز و جهاد و حج ستوده ۱۸۳
- دیاربکری نیز در « تاریخ الحمیس » هارون را بعبادات کثیره یاد کرده ۱۸۴
- ابونعیم اصفهانی نیز بنقل از شافعی و ابویوسف هارون را ستوده ۱۸۵
- بنقل ابونعیم در « حلیة الاولیاء » شافعی بهارون امیر المؤمنین گفته ۱۸۶
- قاضی ابویوسف نیز هارون را بلقب امیر المؤمنین خطاب کرده ۱۸۶
- شافعی هارون را در تشریف خود تالی پیغمبر (ص) قرار داده ۱۹۵
- مأمون نیز نزد اهل سنت خلیفه بحق و امیر المؤمنین است ۱۹۹
- یحیی بن اکثم مأمون عباسی را باب مدینه علم معرفی کرده ۲۰۰
- صاحب « اخبار الطوال » مأمون را ستاره درخشان عباسیه دانسته ۲۰۳
- دمیری نیز مأمون عباسی را باوصاف حمیده ستوده است ۲۰۳

چلبی در «کشف الظنون» مأمون را باتقوی شریفه ، وهمتی منبغه ستوده

۲۰۷

ابن خلدون را مأمون را از گناه تنزیه کرده

۲۰۹

ابن خلدون مأمون و بوران دختر حسن بن سهل را از گناه منزّه کرده

۲۱۱

سیوطی خلفاء بنی امیه و عباسیه را بحق و صدق دانسته

۲۱۳

با اعتقاد سیوطی بنی امیه و بنی عباس موجب برکات بوده اند

۲۱۵

قصیده ابن حجر عسقلانی در مدح خلفاء عباسیه

۲۱۷

سیوطی کتابی مخصوص در مدح و فضائل بنی عباس تألیف کرده

۲۲۰

سیوطی بنی عباس را از جمله عنرت پیغمبر (ص) قرار داده

۲۲۳

احادیث مجعوله در مدح بنی عباس که سیوطی نقل کرده

۲۲۷

احادیث بی اساس که سیوطی در فضل آل عباس جمع کرده

۲۳۳

سیوطی احادیث مجعوله در مدح عباسیه را در «ثالثی المصنوعة» نیز

آورده

۲۴۰

حدیث مجعول در فضیلت بنی عباس بنقل حاکم در «مستدرک»

۲۴۶

حدیث مجعول در مدح آل عباس که دیلمی در «فردوس الاخبار» آورده

۲۴۷

فخر رازی در «نهاية القول» نص بر خلافت را منکر شده .

۲۵۰

اهل سنت حدیث «اثنا عشر خلیفه» را بر بنی امیه و بنی عباس حمل

کرده اند

۲۵۵

احادیث «صحاح» غالباً اسم بی مسمی هستند

۲۵۷

منع کتاب پیغمبر صلی الله علیه وسلم از اصول یدادگیریها است

۲۵۹

رساله «غراء» جاحظ اساس مذهب حامیانش را ویران میکند

۲۶۳

شمس الدین کردری انتقاد خزالی را بر ای حنیفه و ذکر کرده

- ترجمه کردری از اعظم علمای حنفیه است ۲۶۴
- بقول کردری غزالی بر اثر کرامت ابی حنیفه مطرود و تکفیر شد ۲۸۳
- جمع تألیف رساله « غراء » و رساله « عثمانیه » از جاحظ محال نیست ۲۸۶
- گفتار جاحظ بخلالت عباس برهان ناصبیت او است ۲۸۸
- حمایت از جاحظ دلیل ناصبیت حامی است ۲۸۹
- ادعای مودت جاحظ تکذیب صاحب « تحفه » است ۲۹۱
- احتجاج سید رضی بکلام جاحظ برای الزام است ۲۹۳
- استناد بگفتار جاحظ مانند استناد باشعار کفار است ۲۹۵
- توصیف جاحظ بن نقدیت مثل توصیف خوارج است بعبادت ۲۹۷
- خوارج با کثرت عبادت از توأصب و گمراهان بودند ۳۰۱
- مدح از جاحظ مانند مدح از امیه بن ابی الصلت و ابن الزبیری است ۳۱۲
- مدح سید مرتضی از جاحظ برای الزام و افحام است ۳۱۵
- کفار قریش با اعتراف بعظمت پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم هر کفر خود مانند ۳۱۷
- جاحظ چون عتبه بن ربیع است که باوصف کفرش مدح پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم بود ۳۳۷
- مماثلت جاحظ و نصر بن الحارث ۳۳۸
- مماثلت جاحظ و فروق ۳۴۰
- مماثلت جاحظ با ابو عامر یهودی ۳۴۲
- مماثلت جاحظ با امیه بن ابوالصلت ۳۴۳
- مشابهت جاحظ با مغیره بن شعبه ۳۴۹
- مشابهت جاحظ با ابوسفیان بن حرب بن امیه ۳۵۳
- مماثلت جاحظ با ابوسفیان کثیر العنوان ۳۶۰



### (الاعلام)

- آدم أبو البشر علي نبينا وآله عليه السلام ١ ، ١٩ ، ٩٢ ، ١٧٧ ، ١٨٨ ، ٣٣٠
- ابان : بن عثمان الاحمر الكوفي المتوفى نحو (٢٠٠) ، ١٥
- ابان ابن الوليد : المعاصر لمعاوية الاموي بن ابي سفيان ، ٢٣١
- ابراهيم الامام : بن محمد بن علي العباسي المقتول بسجن حران (١٣١) ،  
١٠٦ ، ١٢٠
- ابراهيم الباعوني : بن احمد بن ناصر النمشقي المتوفى (٨٧٠) ، ١٧٣ ، ١٧٤
- ابراهيم الخليل علي نبينا وآله عليه السلام : ٢١ ، ١٨٨ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٥١
- ابراهيم السندي ، ٣٤٢
- ابراهيم بن عبدالله بن الحسن المجتبي عليه السلام الشهيد (١٤٥) ، ١٢٣
- ابراهيم بن علي الفيروز آبادي : الشيرازي المتوفى (٤٧٦) ، ٥٢
- ابراهيم بن ماهان : الموصلني المتوفى (١٨٨) ، ١٨٠
- ابراهيم بن محمد بن عبدالله البغدادي ، ٣٥٢
- ابراهيم بن محمد بن علي بن عبدالله بن العباس المقتول (١٣١) ، ١٢٠ ، ٢٣٨
- ابراهيم بن المهدي بن محمد العباسي المتوفى (٢٢٤) ، ١٠٢ ، ١٠٣ ،  
١٦٣ ، ٢١٠

ابراهيم بن ناصح: السامري حدث عن نعيم الخزاعي المتوفى (٢٢٨)، ٢٤٥

ابراهيم بن يزيد التيمي: الحافظ الكوفي المتوفى (٩٢)، ٢٤٣، ٢٤٤

ابراهيم بن يزيد النخعي الكوفي: الحافظ الفقيه المتوفى (٩٦)، ٢٤٢،

٢٤٣، ٢٤٤

الابناسي: ابراهيم بن موسى القاهري الشافعي المتوفى (٨٠٢)، ٢٩

ابن ابي بكرة: عبيد الله الثقفي التابعي المتوفى (٧٩)، ٣٠٦

ابن ابي حاتم: عبد الرحمن بن محمد الحافظ الرازي المتوفى (٣٢٧)، ٣٢٩

ابن ابي الحديد: عبد الحميد بن هبة الله المعتزلي البغدادي المتوفى (٦٥٥)، ١٧

ابن ابي حفصة: المعروف بابن ابي الجنوب الشاعر المتوفى نحو (٢٤٠)،

٢٠٢

ابن ابي الدنيا: عبد الله بن محمد الحافظ البغدادي المتوفى (٢٨١)،

٣٢٨، ٣٣٠

ابن ابي شيبة: ابوبكر عبد الله بن محمد الحافظ الكوفي (٢٣٥)، ٣٠٤،

٣٠٨، ٣٠٥

ابن ابي طي: يحيى بن حميدة الفسافي الحلبي المؤرخ المتوفى (٦٣٠)، ٤٠٠

ابن ابي عقيل: ٤٨،

ابن ابي عمر: محمد بن يحيى العدني المتوفى بمكة (٢٤٣)، ٣٥٤

ابن ابي كبشة: يريد المشركون به النبي ﷺ ويحتمل انه نسبة الى جده

الامي، ٣٥٥، ٣٦٥

ابن ابي مريم: مضحك هارون الخليفة العباسي ١٥٤

ابن الاثير: المبارك بن محمد الجزري الشافعي المتوفى (٦٠٦)، ٧٢،

٧٧، ٣٠٨

ابن اسحاق المدني : محمد المؤرخ المتوفى (١٥١) ، ٣٢٩ ، ٣١٢ ، ٣٣٩ ، ٣٣٨

ابن ادريس الشافعي : محمد امام الشافعية المتوفى (٢٠٤) ، ١٤٠ ، ١٢٠ ، ١٤٠ ، ١٤٠

١٨٨ ، ١٨٧ ، ١٨٦ ، ١٨٥ ، ١٤٠ ، ١٣٩ ، ١٣٨ ، ٦٦ ، ٥٥ ، ٢٩ ، ٣٦ ، ١٦

٢٨٥ ، ٢٨٤ ، ٢٨٣ ، ٢٨١ ، ٢٧٨ ، ٢٧٠ ، ٢٦٧ ، ١٩٨ ..... ، ١٩١ ، ١٨٩

ابن الاعرابي : محمد بن زياد اللغوي المتوفى (٢٣١) ، ٣٤٦

ابن الانباري : محمد بن القاسم المتوفى (٣٢٨) ، ٣٢٩ ، ٣٢٨

ابن الباغندي : محمد بن محمد الحافظ البغدادي المتوفى (٣١٢) ، ٢٤٠

ابن الباقلاني : محمد بن الطبيب المتكلم الاشعري المتوفى (٤٠٣) ، ٤٨١

ابن برال : المكب قرأ القرآن عليه ابن خلدون المتوفى (٨٠٨)

ابن برهان النحوي : عبد الواحد بن علي البغدادي المتوفى (٤٥٦) ، ٤١

ابن بسام : الشتريني الاندلسي الاديب المتوفى (٥٤٢) ، ٢٥ ، ١٠

ابن تدرى : يوسف الظاهري الحنفي المؤرخ المتوفى (٨٧٤) ، ٧

ابن تيمية : احمد بن عبد الحليم اللبشقي الحنبلي المتوفى (٧٢٨) ، ١٤ ، ١٥

١٣٦ ، ٢٩٢

ابن جرير : محمد الطبري المؤرخ المفسر المتوفى (٣١٠) ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٥

١٥٦ ، ١٥٨ ، ٢٣٧ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٢٩

ابن الجزري : محمد بن محمد الدمشقي الشافعي الحافظ المقرئ المتوفى

(٨٣٣) ، ٦

ابن جني : عثمان الموصلي الاديب النحوي المتوفى (٣٩٢) ، ٢٧ ، ٤٠

ابن الجوزي : عبد الرحمن بن علي البغدادي الحنبلي المتوفى (٥٩٧) ،

ابن الجهير الوزير : ابونصر محمد فخر الدولة الموصلى المتوفى (٤٨٣)،

٤٧

ابن الحاجب : عثمان بن عمر الاديب الفقيه المالكي المصري المتوفى

(٦٤٦) ، ٢٩ ، ٧٦

ابن العاضنة : ابوبكر المعاصر لابي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦)، ٤٨،

ابن حبان : محمد البستي المؤرخ المتوفى (٣٥٤)، ٢٤٠ ، ٢٤١

ابن حبيب المالكي المتوفى (٢٣٩) ، ١٣٧

ابن حجر العسقلاني : احمد بن علي القاهري المتوفى (٨٥٢)، ٩ ، ١٣ ، ٢٨،

٢٩ ، ٣١ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥-٣٧ ، ٤١ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٤٣ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣١١ ،

٣٤٣ ،

ابن حنبل : احمد امام الحنابلة المتوفى (٢٤١)، ١٤٠ ، ٢٢٧ ، ٢٣١ ، ٢٣٧

٢٤٣ ، ٢٥٨ ، ٢٦٧ ، ٢٧٠ ، ٣٠٥ ، ٣٢٤

ابن الخطيب : اسان الدين محمد بن عبد الله الاندلسي المتوفى (٧٧٦) ،

١٧١ ، ١٧٣ ، ١٧٥

ابن الخطيب الناصرية : علي بن محمد الحلبي المتوفى (٨٤٣)، ٣٣

ابن الخطيب الوزير، ١٧٢

ابن خلدون : عبد الرحمن بن محمد الاشيلي المؤرخ المتوفى (٨٠٨)، ١٠٥ ،

١٠٦ ، ١١٢ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤١ ، ١٥٠ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦٤ ،

١٦٥ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢٥٠ ، ٢٥٣

ابن خلكان : احمد بن محمد البرمكي المؤرخ المتوفى (٦٨١)، ١ ، ٢٠ ، ٣٠

٤ ، ٥ ، ٧ ، ٨ ، ١٠ ، ١١ ، ٢٤ ، ٤٢ ، ٦٤ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ،

ابن داود المكي : احمد ، ٢٤١

ابن دريد : محمد بن الحسن الازدي اللغوي المتوفى (٣٢١)، ٧١، ٢٦،  
 ابن رافع : محمد بن رافع ابن ابي يزيد التيسابوري المتوفى (٢٤٥)،  
 ٣٥٦

ابن رافع : محمد السلامي الحافظ المؤرخ المتوفى (٧٧٤)، ١٥، ١٤،  
 ابن رامين : ابو احمد عبد الوهاب بن محمد البغدادي كان حياً قبل (٣٩٨)،  
 ٦٠، ٥٨، ٥١، ٤٤، ٤٣

ابن روزبهان : فضل الله الشيرازي المتوفى بعد (٩٠٩)، ٩٢، ٩٣، ٢٥٥،  
 ٢٩٦

ابن الزبير : عبد الله القرشي المتوفى نحو (١٥)، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦  
 ابن الزبير : عبد الله القرشي المقتول بسكة (٧٣)، ١٦٣، ٢٥٥  
 ابن السكن : سعيد بن عثمان البغدادي الحافظ المتوفى (٣٥٣)، ٣٤٣  
 ابن السماك الواعظ : محمد بن صبيح الكوفي المتوفى (١٨٣)، ١٥٤، ١٥٨،  
 ١٧٧، ١٧٩، ١٨٠، ١٨٣

ابن سيد الناس : الحافظ محمد الاندلسي المتوفى (٧٣٤)، ٣٣٢  
 ابن شاعر : صلاح الدين محمد الدمشقي المؤرخ المتوفى (٧٦٤)، ١٤٦،  
 ٢٥٣

ابن شبه : عمر بن عبيدة البصري الشاعر المتوفى بسامراء (٢٦٢)، ٣٤٦  
 ابن شداد : يوسف بن رافع الموصلی القاضي بطلب المتوفى (٦٣٢)، ١٠،  
 ؛  
 ٨، ٦، ٥، ٣

ابن شقير النحوي : أحمد بن الحسن البغدادي المتوفى (٣١٧)، ٣٥٢  
 ابن شهاب : محمد بن مسلم الزهري المدني المتوفى (١٢٤)، ٣٠٣،  
 ابن شهبة : الامدي ابوبكر بن أحمد الدمشقي المتوفى (٨٥١)، ٥، ١٥، ٣٣

ابن الصائغ : محمد بن عبدالقادر الدمشقي الشافعي المتوفى (٦٨٣)، ١ ،  
٣ ، ٥ ، ٨

ابن الصاحب : أحمد بن محمد المصري الشافعي المتوفى (٧٨٨)، ٢٩ ،  
ابن الصلاح : عثمان بن عبدالرحمن الشهرزوري المتوفى (٦٤٣)، ٥٠ ، ٦ ، ٣٠  
ابن الظهيرة : جمال الدين محمد بن عبدالله الحافظ المكي المتوفى (٨١٦)،  
٢٩

ابن عباس : عبدالله الصحابي القرشي المتوفى (٦٨)، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٩ ،  
١٥١ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ،  
٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ،  
٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣٩ ، ٣٤٤ ، ٣٥٢ ، ٣٥٦ ،

ابن عبد ربه : أحمد بن محمد القرطبي الاديب المتوفى (٣٢٨)، ١٥٣ ،  
٢٠٩

ابن عدي : عبدالله بن عدي الجرجاني الحافظ المتوفى (٣٦٥)، ١٤٩ ،  
٢٢٩ ، ٢٤٠

ابن العديم : عمر بن أحمد الحلبي الحنفي الاديب المؤرخ المتوفى (٦٦٠)، ٧ ،  
ابن العربي : محمد بن عبدالله المالكي الاشيلي المتوفى (٥٤٣)، ١٤ ،  
ابن عساكر : علي بن الحسن الدمشقي الشافعي المتوفى (٥٧١)، ٥١ ، ٥٢ ،  
٥٦ ، ١٨١ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٤ ، ... ، ٢٣٧ ، ٢٣٩ ،  
٢٤٢ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥

ابن علانة : حلقة المتوفى نحو (٢٠)، ٣٠٩ ، ٣١٠

ابن عمر : عبدالله بن عمر بن الخطاب المتوفى (٧٣)، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ،  
١٤٠ ، ١٥٤ ، ١٦٣ ، ١٦٩ ، ١٨٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤١ ، ٢٣٠

- ابن حينة : سفيان الكوفي المتوفى (١٩٨) ، ١٤٠
- ابن فسان : من تلامذة أبي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦) ٤٧
- ابن فهد النجم ، ٣٣
- ابن القاسم : أحمد يروى عنه الطبراني المتوفى (٣٦٠) ، ٢٤١
- ابن القاص : أحمد بن أحمد الطبري البغدادي المتوفى (٣٣٥) ، ٤٨
- ابن قتيبة : أبو محمد عبد الله بن مسلم الدينوري المتوفى (٢٧٦) ، ١٤٥ ، ١٤٦
- ابن كثير : اسماعيل بن عمر الدمشقي المتوفى (٧٧٤) ، ١٠٥ ، ١١٠ ، ٢٩٠
- ٣٠٥
- ابن ماجه : محمد بن يزيد القزويني الحافظ المتوفى (٢٨٣) ، ١٦٠ ، ٢٤١
- ٣٠٤ ، ٣٠٥
- ابن مالك : محمد بن عبد الله الجبائي النحوي المتوفى (٦٧٢) ، ٢٩
- ابن المبارك : عبد الله المروزي الحافظ المتوفى (١٨١) ، ١٧٨
- ابن المديني : علي بن عبد الله البصري المتوفى (٢٣٤) ، ١٤٠
- ابن مسعود : عبد الله الصحابي المتوفى (٣٢) ، ١٤٩ ، ٢٣١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٩
- ابن المطهر : العلامة الحسن بن يوسف الحلبي المتوفى (٧٢٦) ، ٩٤
- ابن معين : يحيى الحافظ امام الجرح والتعديل البغدادي المتوفى (٢٣٣) ،
- ٣٦ ، ١٤٠
- ابن المقرئ : اسماعيل بن أبي بكر بن عبد الله الشرجي اليمني الشافعي المتوفى
- (٨٣٧) ، ١٦٠
- ابن مكرم : محمد بن هبة الله الصوفي البغدادي المتوفى (٦٢١) ، ٢ ، ٣
- ابن الملقن : عمر بن علي بن أحمد الانصاري الشافعي المتوفى بالقاهرة
- (٨٠٤) ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٦

ابن المنذر: محمد بن ابراهيم بن المنذر النيشابوري الحافظ المتوفى (٣١٩)،

٣٢٩،

ابن المؤذن : ، ١٨

ابن ناصر الدين : محمد بن أبي بكر بن عبدالله الدمشقي الشافعي المتوفى

(٨٤٢) ، ٣٣

ابن الناطور : الاسقف المسيحي ، ٣٥٥

ابن النجار : محب الدين محمد بن محمود الحافظ المؤرخ البغدادي

المتوفى (٦٤٣) ، ٤٣ ، ٤٨ ، ٥٢ ، ٥٤

ابن نمير : محمد بن عبدالله الحافظ الكوفي المتوفى (٢٣٤) ، ٢٤٤

ابن الوردي : عمر بن مظفر الشافعي المصري المتوفى (٧٤٩) ، ٢ ، ٦١

ابن وهب: عبدالله بن وهب بن مسلم المصري المالكي المتوفى (١٩٧) ،

٣٠٣

ابن هشام : عبدالملك المؤرخ البصري المتوفى (٢١٣) ، ٣٢٩ ، ٣٤٥

ابن يعيش : يعيش بن علي بن يعيش النحوي المتوفى بحلب ( ٦٤٣ ) ،

٦٠٥

أبو أحمد : الحسين بن موسى الحسيني نقيب العلويين ببغداد المتوفى

(٤٠٠) ، ٤٠

أبو الاحوص : العكبري : حدث عن سليمان الحافظ الدمشقي المتوفى

(٢٣٣) ٢٤٠

أبو اسحاق الشيرازي: ابراهيم بن علي الفيروزآبادي المتوفى (٤٧٦) ، ٤٠ ،

٤١ ، ..... ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٧٧

أبو اسحاق الهاشمي : محمد بن هارون بن عيسى ، ٢٤٦



أبو الاسود : محمد بن عبد الرحمن القرشي المتوفى (١١٧) ٣٤٧٠

أبو الاغيش : عبد الرحمن بن سلمان الحلبي ، ٢٤٥

أبو البدر الكرخي : حدث عن أبي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦) ،

٤٤

أبو البقاء اللغوي : عبد الله بن الحسين البغدادي المتوفى (٦١٦) ، ٧٧

أبو بكر بن أبي قحافة : عبد الله بن عثمان المتوفى (١٣) ، ٢٠ ، ٤١ ، ٤٥ ، ٥٢ ،

٥٩ ، ٩٥ ، ١٠٤ ، ١١٤ ، ١٢٢ ، ١٤٧ ، ١٦١ ، ١٦٣ ، ٢١١ ، ٢١٧ ، ٢٣٦ ،

٢٣٧ ، ٢٣٩ ، ٢٤٨ ، ٢٥٣ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٧٩ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣٢٤ ،

أبو بكر الانصاري : المعاصر لأبي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦) ،

٤٦

أبو بكر البرقاني : أحمد بن محمد الخوارزمي المحدث المتوفى (٤٢٥) ،

٤٤ ، ٥١ ، ٦١

أبو بكر الشافعي البغدادي المتوفى (٧٠٧) ، ٤٢

أبو بكر الشافعي : محمد بن أحمد المنظهوري البغدادي المتوفى (٥٠٧) ،

٤٥ ، ٥٢ ، ٥٥ ، ٥٧

أبو بكر بن عبد الله العامري : حدث عن مسلم بن يسار المتوفى (١٠٨) ،

٣٤٣

أبو بكر البزاز : عمر بن عبد الله السامري المتوفى (٣٦٣) ، ٢٤٠

أبو بكر بن عياش : الاسد الكوفي المتوفى (١٩٣) ، ٢٤٤

أبو بكر الشهرزوري : محمد بن القاسم تلميذ أبي اسحاق الشيرازي المتوفى

(٤٧٦) ، ٤٦

أبو بكر الطرشوشي : الاندلسي الحافظ المالكي المتوفى (٥٢٠) ، ٤٣



أبو الحسن الامدي : علي بن محمد الحنفي البغدادي المتوفى ( ٤٦٧ ) ،

٤٧

أبو الحسن الأشعري : علي بن اسماعيل البصري رئيس الاشاعرة المتوفى

(٣٢٤) ، ١٤ ، ١٥ ، ٥٢

أبو الحسن الرضا عليه السلام : علي بن موسى الامام الثامن الشهيد (٢٠٣) ، ٢٤٦

أبو الحسن السجلماسي : علي بن عبد الواحد المتوفى (١٠٥٧) ، ١٧٤

أبو الحسن الفالي : أو أبو الحسين علي بن أحمد الاديب المتوفى (٤٤٨) ،

٢٦

أبو الحسن الماوردي : علي بن محمد البصري المتوفى ببغداد (٤٥٠) ،

٥٥ ، ٥٤ ، ٤٩

أبو الحسين الرازي : محمد بن عبدالله بن الجنيد الحافظ المتوفى (٣٤٧) ،

٢٤٤ ، ٢٤٥

أبو حنيفة: النعمان بن ثابت الكوفي المتوفى (١٥٠) ، ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٤١ ،

١٤٢ ، ٢٤٩ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٦٦ ، ..... ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٨ ،

..... ، ٢٨٥

أبو داود السجستاني: سليمان بن الأشعث المتوفى (١٧٥) ، ١٤٩ ، ١٨١

أبوذر القفاري: جندب بن جنادة الصحابي الجليل المتوفى (٣٢) ، ٢٠٠

أبو زرعة: أحمد بن عبد الرحيم المصري الشافعي المعروف بابن العراقي

المتوفى (٨٢٦) ، ٣٤

أبو زكرياء التبريزي : يحيى بن علي اللغوي الخطيب المتوفى ( ٥٠٢ ) ،

٢٦

أبو زيد الدبوسي : عبدالله بن عمر البخاري الحنفي المتوفى ( ٤٣٠ ) ،

٢٦٤

أبو سعد المتولى : عبدالرحمن بن مأمون الشافعي المتوفى ببغداد ( ٤٧٨ ) ،

٥٧ ، ٥٠ ، ٤٤

أبو سعيد الخدري : سعد بن مالك الأنصاري الصحابي المتوفى ( ٧٤ ) ،

٢٢٧ ، ٢٣١ ، ٢٣٧ ، ٢٣٩ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ،

٣٠٧ ، ٣٠٩ ، ٣١١ ،

أبوسفيان الحميري : سعيد بن يحيى الواسطي ، المتوفى ( ٢٠٢ ) ، ١٤٩ ،

أبوسفيان الأموي : صخر بن حرب بن أمية الهالك ( ٣١ ) ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ ،

٣٤٥ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ،

أبوسلمة الخلال : حفص بن سليمان الهمداني المتوفى ( ١٣٢ ) ، ١٠٩ ،

أبوسلمة الزهري : بن عبدالرحمن بن عوف المدني المتوفى ( ٩٤ ) ، ٢٩٧ ،

٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ،

أبوفكور : محمد بن عبد السيد ( أو عبد السيد ) بن شعيب الحنفي السالمي ،

٢٤٧ ، ٢٥٣ ،

أبو الشيخ : عبدالله بن محمد الحافظ الأصبهاني المتوفى ( ٣٦٩ ) ، ٢٤٤ ،

٢٤٥

أبو طالب : عبد مناف بن عبدالمطلب المتوفى ( ٣ ق ٨ ) ، ١٢٤ ، ٢٨٧ ،

أبو طاهر المصري : أحمد بن عمرو الأموي الحافظ المتوفى ( ٢٥٠ ) ، ٣٠٣ ،

أبو الطيب الطبري : طاهر بن عبدالله الشافعي المتوفى ( ٤٥٠ ) ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ،

٤٨ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٤ ،

أبو عامر الراهب : الأمر ببناء مسجد الفزار ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ،

أبو عباد الرازي: ثابت بن يحيى بن يسار كاتب المأمون العباسي، ٢٠٢

أبو العباس أحمد بن محمد، ١٤٢

أبو العباس الجرجاني: أحمد بن محمد القاضي الشافعي المتوفى (٤٨٢)،

٤٨

أبو العباس ابن الرطبي: من تلامذة أبي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦)،

٤٨

أبو العباس السفاح: عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن العباس المتوفى

(١٣٦)، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١٢٠، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٥، ١٤٦،

١٤٧، ٢٣٩،

أبو العباس القرطبي: أحمد بن عمر المالكي المتوفى (٦٥٦)، ٣١٠، ٣١١،

٣٢٦

أبو العباس المقرئ: أحمد بن محمد المالكي المتوفى (١٠٤١)، ١٧١،

١٧٣، ١٧٤

أبو عبدالله الأبلبي: محمد بن ابراهيم المتوفى (٧٥٧)، ١٧٢، ١٧٥

أبو عبدالله البخاري: محمد بن اسماعيل المتوفى (٢٥٦)، ٣٥٦

أبو عبدالله اليبضاوي: محمد بن محمد القاضي البغدادي الشافعي المتوفى

(٤٧٠)، ٤٣، ٤٤، ٥١، ٥٨، ٦٠،

أبو عبدالله التنسي: محمد بن عبدالله بن عبد الجليل المتوفى (٨٩٩)، ١٧٤،

أبو عبدالله الحاكم: محمد بن عبدالله النيسابوري المتوفى (٤٠٥)، ١٢٤،

٢٢٨، ٢٣١، ٢٤٣، ٢٤٦، ٣١٦، ٣٤١

أبو عبدالله الحميدي: محمد بن فتوح الاندلسي الحافظ المتوفى (٤٨٨)،

٤٣، ٤٤

أبو عبدالله الدامغاني : الحسين بن محمد بن إبراهيم المتوفى (٤٧٨) ، ٤٦ ،  
أبو عبدالله الدامغاني : قاضي القضاة محمد بن علي الحنفي المتوفى (٤٧٨)  
٥٤ ، ٥٢ ، ٤٦

أبو عبدالله البصال : محمد بن أحمد اليمنى الشافعي المتوفى ( ٧٤٨ ) ،  
١٥ ، ١٣

أبو عبدالله السطلي : محمد بن سليمان يروي عنه ابن خلدون المتوفى  
(٨٠٨) ، ١٨٢ ،

أبو عبدالله الصادق عليه السلام : جعفر بن محمد الشهيد (١٤٨) ، ١١٥ ، ١١٦ ،  
١١٧ ، ١٢٤ ، ١٣٦ ، ١٤١ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩ ، ٢٥٧ ،

أبو عبدالله الطبري : الحسين بن علي الفقيه الشافعي المتوفى (٤٩٨)  
٥٠ ، ٤٧

أبو عبدالله محمد بن عبدالسلام : القاضي من شيوخ ابن خلدون المتوفى  
(٨٠٨) ، ١٧٢ ، ١٧٥

أبو عبدالله امام المالكية : مالك بن أنس بن مالك المدني المتوفى (١٧٩) ، ١٥٤  
أبو عبدالله الاموي : محمد بن سهل ١٨٥

أبو عبدالله المتوكل : محمد سادس العباسية في مصر المتوفى (٨٠٨) ، ٢٢١  
أبو عبدالله المرزياني : محمد بن عمران البغدادي المتوفى (٣٨٤) ، ٧١  
أبو عبدالله الوادياشي : محمد بن جابر المحدث التونسي المتوفى (٧٤٩)  
١٧٢ ، ١٧٥

أبو عبيدة : معمر بن المثنى اللغوي المتوفى (٢٠٩) ، ٦٩ ، ٣٤٤

أبو عثمان الاشنانداني : سعيد بن هارون النحوي المتوفى (٢٨٨) ، ٧١  
أبو العز العباسي : عبدالعزيز بن يعقوب من الخلفاء العباسية في مصر المتوفى

(٩٠٣) ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥

أبو العلاء الكلبي : شاعر العباسيين ١٧٦ ، ١٧٨

أبو العلاء العمري : أحمد بن عبدالله الأديب المتوفى (٤٤٩) ١ ، ٦٤ ، ٦٥

أبو علي ابن جزلة : يحيى بن عيسى البغدادي المتوفى (٤٩٣) ٢٤٦

أبو علي الزجاجي : الحسن بن محمد الطبري الشافعي المتوفى حدود

(٤٠٠) ٤٨ ، ٥٩ ، ٦٠

أبو علي الزفناوي : محمد بن أحمد المصري الكاتب المتوفى (٨٠٦) ٢٩

أبو علي بن شاذان : من شيوخ أبي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦) ٤٤

٤٦ ، ٥١ ، ٦١

أبو علي الفارقي : الحسن بن إبراهيم الشافعي المتوفى (٥٢٨) ٤٨

أبو علي الاهوازي : بن عبدالله بن حبيب حدث عنه أبو الحسين الرازي

المتوفى (٣٤٧) ٢٤٥

أبو علي المرزوقي : أحمد بن محمد الاصبهاني المتوفى (٤٢١) ٧٧

أبو عمر الواظ : الحسن بن عثمان، حدث عنه الخطيب المتوفى (٤٦٣)

٢٤٢

أبو عمر : عبدالواحد بن محمد ، حدث عنه الخطيب البغدادي المتوفى

(٤٦٣) ٢٤٢

أبو عمرو المدني : عثمان بن عبدالله بن سراقه ١٨٥

أبو هنان فارس : بن علي بن عثمان من ملوك الغرب المقتول (٧٥٩) ١٧٢

أبو العيناء : محمد بن القاسم الأديب البصري المتوفى (٢٨٣) ٧٤ ، ٨٢

١٨١

أبو الغيث : ١٨ ، ١٩

أبو الفتح السرخسي : محمد بن محمد بن عثمان الحنفي البخاري المتوفى  
بدمشق (٥٧١) ٢٦٤

أبو الفتح المرامي : محمد بن أبي بكر الشافعي المدني المكي المتوفى (٨٥٩) ٦  
أبو الفضل : العباس بن عبدالمطلب بن هاشم المتوفى (٣٧) ٩٢ ، ٩٤ ،  
٩٥ ، ٩٦ ، ١٠٦ ، ١٢٠ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥  
٢٤٠ ، ٢٣٧

أبو الفضل العباس : بن المتوكل العباسي المستعين بالله المتوفى بالاسكندرية  
(٨٣٣) ٢١٦ ، ٢١٩

أبو الفضل الخطيب في الموصل ٤٩

أبو الفضل العراقي : عبد الرحيم بن الحسين الحافظ المتوفى (٨٠٦) ١٤  
٣٤ ، ٣٧

أبو الفضل بن مرزوق : الحفيد محمد بن أحمد النلمساني الفقيه المتوفى  
(٨٤٢) ١٧٤

أبو القاسم الجرجاني القاضي ٤٨

أبو القاسم الشيرازي : حيدر بن محمود سمع منه السمعاني المتوفى (٥٦٢)  
٤٥

أبو القاسم الداركي : عبد العزيز الشافعي المتوفى (٣٧٥) ٤٨

أبو القاسم الريحاني : من تلامذة أبي إسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦)  
٤٨

أبو القاسم بن نايقا : عبد الله بن محمد الأديب البغدادي المتوفى (٤٨٥)  
٤٣ ، ٥٧ ، ٥٩

أبو محمد الحضرمي : عبد المهيمن القاسي المتوفى (٧٤٩) ١٧٢



أبو محمد : ابن عبد الحميد من علماء القرن السابع ٢٩٥

أبو محمد السبعموني : عبدالله بن محمد المتوفى (٣٤٠) ٢٦٥

أبو محمد المزيدي : عبدالله بن نصر الشافعي المتوفى (٥٤١) ٤٧

أبو مسلم الخراساني : عبد الرحمن بن مسلم المقتول (١٣٧) ٤ ، ١٠٦ ،

١٠٧ ، ١٤٥ ، ٢٣٨

أبو معاذ الاندلسي : من تلامذة أبي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦) ٤٧

أبو المعالي الباخري : سعيد بن المظهر الحنفي المتوفى (٤٧٦) ٤٧

أبو المعالي الجويني : عبد الملك بن عبدالله الشافعي المتوفى (٤٧٨) ٤٦ ،

٥٣ ، ٥٧

أبو معاوية الضرير : محمد بن خازم التميمي الحافظ الكوفي المتوفى

(١٩٥) ١٠٠ ، ١٧٧

أبو معشر المنجم : جعفر بن محمد البلخي المتوفى (٢٧٢) ٢٠١ ، ٢٠٢

أبو منصور التميمي : عبد القاهر الاسفرائيني المتوفى (٤٢٩) ١٤٠

أبو المؤيد الخوارزمي : محمد بن محمود الفقيه الحنفي المتوفى (٦٥٥)

١٤١

أبو مهدي جار الله : هسي بن محمد الثعالبي المالكي المتوفى (١٠٨٠)

١٧٤

أبو النجيب السهروردي : عبد القاهر المحمدي المتوفى (٥٦٣) ٥٧

أبو نجيب : ابراهيم بن محمد بن زياد يروي عن أبي حنيفة المتوفى (١٥٠)

١٤٢

أبو نصر الطوسي : أحمد بن محمد الشافعي الفقيه المتوفى (٥٢٥) ٤٤

أبو نصر الجوهري : اسماعيل بن حماد اللغوي المتوفى (٣٩٣) ٧٨

أبو نصر عبد السيد : بن الصباغ المتوفى (٤٧٧) ، ٤٢ ، ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٩ ، ٥٢

أبو نصر القشيري : عبد الرحيم بن عبد الكريم المتوفى (٥١٤) ، ٥٤

أبو نعيم الاصفهاني : أحمد بن عبد الله الحافظ المتوفى (٤٣٠) ، ١٣٩

١٨٤ ، ١٨٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٣١٦ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٧

أبو نواس : الحسن بن هاني الشاعر العراقي المتوفى (١٩٨) ، ٥٦ ، ١٥٦ ،

١٨٣

أبو الوجد : محمد بن عبد الستار الكردي المتوفى (٦٤٢) ، ٢٦٤

أبو الوداك : جبر بن نوف الكوفي صاحب أبي سعيد الخدري المتوفى

(٧٤) ، ٢٣٩ ، ٣١١

أبو الوليد الساجي : ابراهيم بن محمد الكرخي الشافعي المتوفى (٥٣٩) ، ٤٤

أبو الوليد : حنبل بن ربيعة الهالك في بدر (٢) ، ٣٣٢ ، ٣٣٨ ، .....

أبو وهيب : الشاعر في القرن الثالث ، ١٨١

أبو هاشم : هداقة بن محمد بن الحنفية المتوفى (٩٩) ، ١٠٦ ، ١١٩ ، ٢٣٧

أبو هريرة : عبد الرحمن بن صخر المتوفى (٥٩) ، ١٤٠ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٩ ،

٢٣٠ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٤٣ ، ٢٤٥ ، ٢٥٧

أبو يعقوب : ابن سليمان بن المنصور اللواتقي ، ٢٤٢

أبو يعلى : أحمد بن علي الحافظ الموصلبي المتوفى (٣٠٧) ، ٣٣٤

أبو اليمان : الحكم بن نافع الحمصي المتوفى (٢٢١) ، ٢٩٧ ، ٣٥٢

أبو يوسف القاضي : يعقوب بن ابراهيم الحنفي البغدادي المتوفى (١٨٢)

١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٩٠

أحمد صلى الله عليه وآله وسلم

أحمد بن ابراهيم الانصاري المعروف بابن بصله ، ٢٤٢ .

أحمد بن أبي خالد : من أصحاب الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام ، ٢٠٢ ،  
 أحمد بن الجعد : من مشايخ الصوفية في اليمن قبل القرن الثامن ، ٢٠ ،  
 ١٢٠

أحمد بن الحارث الشيعي : يحتمل انه ابن المبارك الخزاز المتوفى (٢٥٨)  
 ١٠١

أحمد بن الحجاج : بن الصلت المتوفى (٢٦٢) ، ٢٤٢ ،  
 أحمد بن خالد النخاس : حدث عن أبي الميناء الهاشمي المتوفى (٢٨٣) ، ٨٢ ،  
 أحمد بن داود المكي ، ٢٤١ حدث عنه الطبراني المتوفى (٣٦٠) ،  
 أحمد بن عبدالرحمن الفهري : بن وهب المصري المتوفى (٢٦٤) ، ٣٠٣ ،  
 أحمد بن عبيد الناصح : المعروف بأبي عبيدة المتوفى (٢٧٣) ، ٨٢ ،  
 أحمد بن علي الحراري شرف الدين : من شيوخ الباقي المتوفى (٧٦٨) ،  
 ١٥١٣

أحمد بن القاسم : حدث عنه الطبراني المتوفى (٣٦٠) ، ٢٤١ ،  
 أحمد بن محمد العتابي : بن همر البخاري المتوفى (٥٨٦) ، ٢٦٤ ،  
 أحمد بن محمد القيومي : اللقوي المتوفى (٧٧٠) ، ٧٨ ،  
 أحمد بن محمد المكي : يحتمل اتحاده مع النخاس المذكور من قبل (ص ٧٤)  
 أحمد بن محمد النخلي : بن أحمد بن علي المكي الشافعي المتوفى (١١٣٠) ،  
 ١٧٤

أحمد بن المعلى الدمشقي : المتوفى (٢٨٦) ، ٢٤٥ ،  
 أحمد بن موسى التجار : قال الذهبي في الميزان في حقه : حيوان وحشي  
 ١٨٥

أحمد بن موسى اليميني : بن عجيل الفقيه المتوفى (٦٩٠) ، ١٨ ،

أحمد بن نصر الهمداني : بن حمتان حدث عن أبي اسحاق الشيرازي المتوفى  
(٤٧٦) ، ٤٤٠

الاحنف : ابن قيس المنقري الكوفي المتوفى (٧٢) ، ٤٠

ادريس النبي على نبينا وآله وعليه السلام ، ١٨٨

الاراشي : رجل من بني ارش وهو عمرو بن الفوث كان في عصر النبي ﷺ  
٣٣١

ارسطو : الفيلسوف اليوناني المتوفى (٣٢٢ ق م) ، ٢٠٧

الازدي : هيدالله بن محمد بن جعفر المتوفى (٣٤٨) ، ٢٤٣

اسحاق بن ابراهيم المعتزلي : أحد الاعلام المتوفى (٢٣٨) ، ٣٥٦

اسحاق بن ابراهيم الختلي : المتوفى (٢٤٦) ، ٢٤٠

اسحاق بن أبي اسرائيل : الحافظ البغدادي المتوفى (٢٤٦) ، ٢٣٩

اسحاق بن يحيى : بن طلحة بن هيدالله المتوفى بأيام المهدي العباسي ، ٢٤٠  
٢٤١

الاسكافي : محمد بن هيدالله البغدادي المعتزلي المتوفى (٢٤٠) ، ٢٩١

اسماعيل الحضرمي : بن محمد بن حلي الفقيه المتوفى (٦٧٦) ، ١٨

اسماعيل بن السمرقندي : حدث عن أبي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦)  
٤٤

اسماعيل بن عليه : بن ابراهيم الحافظ البصري المتوفى (١٩٣) ، ١٠٠

اسماعيل : بن ابراهيم الخليل على نبينا وآله وعليهما السلام ، ٣٤٤، ٣٤٣

الاسنوي : عبد الرحيم بن الحسن الشافعي المتوفى (٧٧٢) ، ١٤٠، ١٣٠، ١١٠، ٤٠

٥٨، ٢١، ١٥

الأسود بن العلاء : بن جارية التقي ، حدث عن أبي سلمة المتوفى (٩٤) ،

٣٠٨،٣٠٧

الأصمعي : عبد الملك بن قريب المتوفى ( ٢١٦ ) ١٥٣،٨٤،٧٤،٧٣،٦٤،

١٨٣

الأعمش : سليمان بن مهران الكوفي المتوفى (١٤٨) ٢٣٩ ،

أفلاطون : الفيلسوف اليوناني المتوفى (٤٣٠ - م) ٢٠٧

الأقرع بن حابس : بن عقال المجاشعي الصحابي المتوفى (٣١) ٣٠٩

أقليدس : واضع مبادئ علم الهندسة السطحية المتوفى (٣٠٦ ق م) ٢٠٧

أم سلمة : هند بنت سهيل من زوجات النبي ﷺ توفيت (٦٢) ٢٣١،٢٢٦

٢٤٥ ، ٢٤١ ، ٢٣٥

أم الفضل : لبابة الكبرى بنت الحارث توفيت نحو (٣٠) ٢٣٠،٢٢٦

أم موسى الحبيرية : بنت منصور والدة المهدي العباسي ١٤٨

أمية بن أبي الصلت : بن عبد الله التقي الشاعر الجاهلي المتوفى (٥) ٢٩٠

٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣٤٣ ، ..... ، ٣٤٩

أمير المؤمنين علي بن أبي طالب حيدر عليه آلاف الصلوة والسلام الشهيد

(٤٠) ٧٧،٩١،٩٢،٩٤،٩٥،٩٨،٩٩،١٠٩،١١٠،١١١،١١٣،.....،١١٧،١٢١،

١٢٢،١٢٤،١٢٦،١٢٧،١٢٨،١٣٤،١٣٦،١٣٧،١٤٤،١٤٩،١٥٠،١٥٥،١٥٩،

١٦٢،١٦٣،١٦٥،١٦٩،١٧٧،١٨٠،١٨٢،١٨٧،.....،١٩٠،١٩٢،١٩٣،١٩٦،

١٩٧،١٩٨،٢٢١،٢٢٤،٢٢٥،٢٥٣،٢٥٥،٢٥٨،٢٥٩،٢٦٠،٢٦٢،٢٦٣،٢٧٥،

٢٧٦،٢٨٦،٢٨٨،.....،٢٩٤،٣٠١،٣١٢،٣٢٠،٣٢٧،٣٢٨،٣٣٠،٣٣١،٣٣٨،

٣٤٩

الأمين : محمد بن هارون العباسي المقتول (١٩٨) ١٠٤ ، ٢٠٣ ، ٢١٧ ،

٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ،

انس بن مالك : بن نصر الانصاري الصحابي المتوفى (٩٢) ٣٠٥ ، ٣٠٧ ،  
الانماطي : محمد بن حفص كان معاصراً للمأمون العباسي المتوفى (٢١٨)

١٩٩

الاوزاعي : عبد الرحمن بن عمرو القتيبي المتوفى بيروت (١٥٢) ١٥٧ ،

١٨٤ ، ٢٩٨

الباجي : سليمان بن خلف القرطبي القتيبي المالكي المتوفى (٤٧٤) ١٣٧ ،  
الباخرزي : علي بن الحسن الاديب الشاعر النيشابوري المتوفى (٤٦٧) ،

٢٦ ، ٢٧

باي خاتون : ام المستعين بالله العباسي المتوفى (٨٣٣) ٢١٧

البخاري : محمد بن اسماعيل الحافظ المتوفى (٢٥٦) ١٦ ، ٣١ ، ٣٤ ،

١٣٩ ، ٢٤١ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٢ ، ٣٠٤ ، ٣٠٩ ، ٣٤٤ ،

٣٥٢ ، ٣٥٦

بدر الدين السنجاري : القاضي بمصر الذي ناب عنه ابن خلكان المتوفى

٣(٦٨١)

بدر الدين عمر بن عبد الكريم البخاري من شيوخ الكردي المتوفى

٢٦٤ (٦٤٢)

بدر الدين التهامي : احمد بن احمد الزبيدي المتوفى (٨٩٣) ١٦ ، ١٧ ،

١٩

بدر الدين الكردي : محمد بن محمود من تلامذة الكردي المتوفى

٢٦٤ (٦٤٢)

بندر الدين البشتكى : محمد بن ابراهيم الانصاري الدمشقي المتوفى (٨٣٠)

٢٩ ، ٣٣

بندر بن الطنبدي : من اساتذة ابن حجر العسقلاني المتوفى (٨٥٢) ٢٩

البرزالي : القاسم بن محمد الاشيلي المورخ المتوفى (٧٣٩) ٦ ، ٦٦

البرزنجي : السيد محمد بن عبد الرسول الشافعي المتوفى (١١٠٣) ١١٠

برهان الحلبي : ٣٣

برهان الدين : الابهاسي ابراهيم القاهري الشافعي المتوفى (٨٠٢) ٣٦

برهان الدين : علي بن أبي بكر الحنفي الحافظ المتوفى (٥٩٣) ٢٦٤

برهان الدين : ناصر بن أبي المكارم المطرزي الخوارزمي المتوفى (٦١٠)

٢٦٤ ، ٢٦٥

البزار : احمد بن عمرو الحافظ البصري المتوفى (٤٧٤) ١٣٧

بشر المريسي : ابن فيات الفقيه المعتزلي البندادي المتوفى (٢١٨) ١٧٧

١٩٦

بطليموس : من علماء الهيئة المتوفى قرب الاسكندرية (١٦٧) ٢٠٧

بقراط : اشهر الاطباء الاقدمين اليونانيين المتوفى (٤٦٠ ق م) ٢٠٧

بكر بن احمد بن مقبل ٣٤٧

بلال بن أبي بردة : عامر بن أبي موسى الاشعري قلبي البصرة المتوفى

(١٢٦) ٦٩ ، ٧١

بلال بن رباح : الحبشي الصحابي المتوفى (٢٠) ١٤٧ ، ٢٣٩

البلقيني : عمر بن رسلان العسقلاني الحافظ الشافعي المتوفى (٨٠٥) ٢٩

٣٠ ، ٣٦

البندار العقيلي : الشاعر ٥٥

البوصيري : احمد بن عبد الله من شيوخ ابن حجر المتوفى (٨٥٢) ٢٩  
 بهروز اقراش : ٤٨

بهلول بن عمرو : الصيرفي الكوفي المتوفى (١٩٠) ١٨٣  
 بوران : خديجة بنت الحسن بن سهل زوجة المأمون توفيت (٢٧١) ، ٢٠٩  
 البيهقي : أحمد بن الحسين المتوفى (٤٥٨) ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٤٣ ، ...  
 ٣١٦ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٤١

تاج الدين الفزاري : عبد الرحمن بن ابراهيم المعروف بالفركاح المتوفى  
 (٦٩٠) ، ٦٠ ، ٦٦

الترمذي : محمد بن عيسى المتوفى (٢٧٩) ، ١٤٠ ، ١٤٩ ، ١٥٩ ، ٢٢٩  
 الثقاتاني : مسعود بن عمر من أئمة العربية المتوفى (٧٩٣) ، ٧٨ ، ١٢٠ ،  
 ١٢١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥

تيمورلنك : فاتح المولى السفاك الهالك (٨٠٧) ، ١٧٣

ثابت بن الزبير : بن عبد الله الزبير ، ٣٤٧

ثعلب : أحمد بن يحيى النحوي الكوفي المتوفى (٢٩١) ، ١٨١  
 ثوبان : بن جندب مولى النبي ﷺ المتوفى بجمص (٥٤) ، ٢٢٦ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،  
 ٢٤٣

ثوري : سفيان بن سعيد الكوفي المتوفى بالبصرة (١٦١) ، ٦٩ ، ٧١ ، ١٥٤ ،  
 ١٥٨

جابر الانصاري : بن عبد الله الصحابي المتوفى (٧٨) ، ١١٦ ، ١١٧ ، ٢٣٠ ،  
 ٢٣٤ ، ٢٣٧ ، ٣٢٤ ، ٣٣٤

الجاحظ : عمرو بن بحر البصري المتوفى (٢٥٥) ، ٨٧ ، ٩٠ ، ٩٨ ، ...  
 ١٣٤ ، ٢٦٠ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩



٢٩١ ، ..... ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٠٦ ، ٣١٢ ، ٣١٦ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٣ ، ٣٢٦ ،

٣٢٧ ، ٣٢٨ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٨ ، ٣٤١ ، ٣٤٩

جار الله : بن الشيخ عبدالرحيم ، ١٧٦

جالبنوس : الطيب اليوناني المتوفى (٢٠١ م) ، ٢٠٠ ، ٢٠٧

الجامي : عبدالرحمن بن أحمد المتوفى (٨٩٨) ، ٢٢

جبريل : بن بختيشوع الطيب المتوفى (٢١٣) ، ١٥٥

جرير : بن عبدالحميد بن قرط الرازي الكوفي المتوفى (١٨٨) ، ٣١٠

جعفر بن أبي عثمان الطيالسي : يروى عن المأمون العباس المتوفى (٢١٨) ،

١٠١

جعفر البرمكي : بن يحيى بن خالد المقتول (١٨٧) ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٣

جعفر بن سليمان : بن علي العباسي بن عبد الله بن العباس والي المدينة ،

٢٢٧

جعفر بن سليمان : القمي المحدث المتوفى (١٧٨) ، ١٤٩

جعفر بن محمد بن أحمد الواسطي : أبو محمد المؤدب المتوفى (٣٥٣) ،

٢٤٢

جعفر بن محمد بن الحسين ، ١٤٢

جعفر بن المنصور العباسي ، ١٤٦

جعفر الهمداني : بن علي المالكي المقرئ المتوفى (٦٣٦) ، ٤٩

جليبي : الحاج خليفة مصطفى المتوفى (١٠٦٧) ، ١٤٣ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨

الجمال المارداني : جمال الدين عبد الله بن خليل القاهري المتوفى (٨٠٩)

حاتم الطائي : بن عبد الله القحطاني الشاعر الجواد الجاهلي المتوفى

(٦٤ ق ٥) ، ٤ ، ٢٠٠

الحارث بن معاوية بن الحارث ، ٢٤١

الحافظ طلحة ، ١٤٢

الحاكي : الشيخ حسين بن ضيوخ اليافعي المتوفى (٧٦٨) ، ١٢ ، ١٤

حامد حسين : صاحب الهبات المتوفى (١٣٠٦) ، ب ، ج ، د ، ٥

حجاج الاعور : بن محمد المصيصي المحدث المتوفى (٢٠٦) ، ١٠٠

الحجاج الثقفي : بن يوسف الهالك (٩٥) ، ١٠١

حرملة : بن يحيى الحافظ المتوفى (٢٤٣) صاحب الشافي ، ١٤٠ ، ٣٠٣

الحسن : ٢٤٣

الحسن بن أبي بكر : الفارسي حدث عنه الطاهر النيشابوري المتوفى (٤٨٢) ،

٤٦

الحسن بن أحمد البزار : حدث عنه الطاهر النيشابوري المتوفى (٤٨٢) ،

٤٦

الحسن بن جهم ٣٤٩

الحسن بن سهل : بن عبد الله السرخسي الوزير المتوفى (٢٣٦) ، ٢٠٩ ، ٢١٠

٢١١

الحسن الصباح : بن علي الاسماعيل المتوفى بقلعة الموت (٥١٨) ، ٣٢١ ،

٣٢٢

الحسن بن علي : حدث عنه الذهبي المتوفى (٧٤٨) ، ٤٩

الحسن العسكري : بن الهادي الامام الحادي عشر عليه السلام الشهيد (٢٦٠) ، ١١٣ ،

١١٤ ، ١١٧

الحسن المجتبى : بن علي ايطالب رحمته الله الشهيد (٥٠)، ١١٧ ، ١٢٤ ، ٢٤٣ ،  
٢٥٤ ، ٢٥٥

الحسن بن قحطبه : الطائي من القادة الشجعان في العصر العباسي المتوفى  
(١٨١) ، ١٠٧

حسن بن هادي بن الحسن الصباح ، ٣٢٢

الحسين سيد الشهداء: بن علي بن ايطالب رحمته الله الشهيد (٦١) ، ١١٧ ، ١١٩ ،  
١٢٤ ، ١٣٦ ، ١٦٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٣ ، ٢٤٦ ، ٢٥٤ ، ٢٥٨

الحسين بن القرج : أبو علي البغدادي المعروف بابن الخياط حدث عن  
الواقدي المتوفى (٢٠٧) ، ٣٤٩

حفص بن أخى انس بن مالك ، ٣٠٧

الحكم : بن عتبة الكندي الكوفي المتوفى (١١٣) ، ٢٤٣

الحليمي : الحسين بن الحسن البخاري الشافعي المتوفى (٤٠٣) ، ٢٥١

حمزة الناشري : بن عبدالله بن محمد اليميني الشافعي المتوفى (٩٢٦) ، ١٦

الحموي : محمد بن محمد سليمان الشاعر المتوفى (٨٢٣) ، ١٤

حميد الدين : علي بن محمد الراشي الضرير تلميذ الكردي المتوفى (٦٤٢) ،  
٢٦٥

الحميدي : محمد بن قنوح الحافظ المتوفى (٤٨٨) ، ٣٠١

حنان بن سدير: بن حكيم الكوفي حدث عنه محمد بن ثواب المتوفى (٢٦٠) ،  
٢٤٣

الحوزي البصري : المحدث من شيوخ أبي اسحاق الشيرازي المتوفى  
(٤٧٦) ، ٤٣ ، ٥٨ ، ٦٠

الحويزوي : من شيوخ أبي الفاضل المتوفى (٧٦٨) ، ١٢

خالد الوليد : بن المغيرة الهاشمي حمص (٢١) ، ٣١٠

الخضر النبي ﷺ : بن ماعيد بن النيص بن اسحاق بن ابراهيم الخليل عليه السلام

الخطيب البغدادي : أحمد بن علي الحافظ المؤرخ المتوفى (٤٦٣) ، ٤٤ ،

٢٠١ ، ٢٣٠ ، ٢٣٦ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢

الخفاجي : عبدالله بن محمد بن سعيد الحلبي الشاعر الاديب المتوفى (٤٦٦)

٤ ، ٦٦

خلف بن خليفة : الانجمي الكوفي المتوفى (١٨١) ، ٢٤٢

الخليل : ابراهيم النبي ﷺ علي نبينا وآله وعليه السلام ، ١٧ ، ١٩ ، ٣١

خواهرزاده : محمد بن محمود الكردي تلميذ الكردي المتوفى (٦٤٢) ،

٢٦٤

الخيزران : زوجة المهدي العباسي توفيت ببغداد (١٨٣) ، ١٧٦

الدارقطني : علي بن عمر بن أحمد الشافعي المتوفى ببغداد (٣٨٥) ، ٢٣١ ،

٢٤١

الداركي : أبو القاسم عبدالعزيز بن عبدالله الفقيه الشافعي المتوفى (٣٧٥) ،

٥٨

داود بن رزين : مولى عبدالقيس الواسطي الشاعر ، ١٨٠

داود بن علي : بن عبدالله بن العباس المتوفى (١٣٣) ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ،

١٥٣ ، ١٠٩

داود النبي ﷺ علي نبينا وآله وعليه السلام ، ١٦٦ ، ١٨٨

دحية الكلبي : بن خليفة الصحابي المتوفى نحو (٤٥) ، ٢٢٧ ، ٣٥٤ ،

٣٥٦

دعبل الخزاعي : بن علي بن رزين الكوفي الشاعر المتوفى (٢٤٦) ، ١٠١

- الدميري: محمد بن عيسى الشافعي المتوفى (٨٠٨) ، ١٤٧ ، ١٨٢ ، ٢٥٣  
 الديار بكري: الحسين بن محمد المالكي المتوفى (٩٦٦) ، ١٤٢ ، ١٨٣ ،  
 ٢٠٢ ، ٢٥٣  
 الديلمي: شهر دار بن شبرونه الهمداني المتوفى (٥٥٨) ، ٢٢٦ ، ٢٣٠ ، ٢٦٧  
 ذاكر حسين: بن السيد حامد حسين الموسوي الكهنوي، هـ  
 الذهبي: محمد بن أحمد بن عثمان النعشقي الشافعي المتوفى (٧٤٨) ، ٥ ،  
 ٦ ، ٩ ، ٢٨ ، ٤٤ ، ٦٠ ، ٦٧ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٤٩ ، ١٨٢ ، ٢٣٧ ،  
 ٢٣٩ ، ٣٢٧  
 ذوالرمة: غيلان بن عقبة الشاعر المتوفى (١١٧) ، ٦٣ ، ٦٩ ، ٧٠ ، .....  
 ٧٦ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣  
 رافع الحمال: فقيه الحرم المتوفى حدود (٢٤٠) ، ٥٠  
 الرافعي: عبد الكريم بن محمد القزويني الشافعي المتوفى (٦٢٣) ، ٣٥ ،  
 ٢٣٤  
 رزين البغدادي: بن معاوية بن عمار الاندلسي المتوفى (٥٣٥) ، ٦٩ ، ٧٠ ،  
 ٧١ ، ٧٢  
 رشيد بن سعد: المهري المصري أبو الحجاج المتوفى (١٨٨) ، ٢٤٣  
 رشيد بن كريب: مولى ابن عباس ، ٢٣٧  
 الرشيد العباسي: هارون بن محمد المهدي الخليفة المتوفى (١٩٣) ،  
 ١٠٤ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٥٠ ،  
 ..... ، ١٦١ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٧٠ ، ١٧٦ ، ١٦٩ ، .....  
 ١٩٩ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٥٣  
 ٢٥٦ ، ٢٦٧ ، ٢٩٠

الرضي: الشريف محمد بن الحسين مؤلف (نهج البلاغة) المتوفى (٤٠٦)

١ ، ٩ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٤٠ ، ٦٥ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٢٩٢ ، ... ، ٢٩٦ ، ٢٩٩

٣١٢ ، ٣٢٨

رضي الطبري: من شيوخ الباقي المتوفى (٧٦٨) ، ١٤

رقية بنت عبد شمس بن عباد: ام امية بن أبي الصلت المتوفى (٥) ، ٣٤٤

رؤبة العجاج: بن عبد الله من الفصحاء المشهورين المتوفى (١٤٥) ، ٦٩ ،

٧٠ ، ٧١ ، ٧٢

روح بن أبي العيزار: حدث عنه الوليد بن مسلم الدمشقي المتوفى

(١٩٥) ، ٢٤٥

الزبير بن بكار: بن عبد الله القرشي المكي المتوفى (٢٥٦) ، ٣٤٤ ، ٣٤٧

الزبير: بن عوام الصحابي المقتول بوادي السباع (٣٦) ، ١٩٦

الزبير: الزبير بن بكار المذكور ، ٣٤٤ ، ٣٤٧

الزجاجي: عبد الرحمن بن اسحاق البغدادي النهاوندي المتوفى (٣٣٧) ،

١٥

الزرنجري: عمر بن أبي بكر بن محمد البخاري الحنفي المتوفى (٥٨٤) ،

٢٦٤ ، ٢٦٦

الزهري: محمد بن مسلم الحافظ المتوفى (١٢٤) ، ١٤٠ ، ٢٩٨ ، ٣٠٧ ،

٣٤٦ ، ٣٥٢ ، ٣٥٦

زياد بن أبيه: أحد الدعاة الأربعة الهالك (٥٣) ، ٢٥٧

زيد بن علي بن الحسين الشهيد (١٢٢) ، ٢٤١

زيد الخيل: بن مهلهل الطائي أدرك الاسلام المتوفى (٩) ، ٣٠٧ ، ٣٠٩

زيد بن وهب الجهني : التابعي الكوفي المتوفى قبل سنة (٩٠) ، ٣٠٠ ،

٣٠١

الزبلي : عمر بن علي القتيه المعاصر لليافعي المتوفى (٧٦٨) ، ١٨ ،

زينب الثغرية ، ٢ ،

زينب بنت سليمان بن منصور العباسي ، ٢٤٢ ،

زين البرشكي : عبدالرحمن بن محمد التونسي المالكي المتوفى (٨٣٩) ،

١٦

زين العراقي : زين الدين عبدالرحيم بن الحسين المصري الشافعي المتوفى

(٨٠٦) ، ٣٠ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ،

السبذموني : عبدالله بن محمد بن يعقوب الحنفي المتوفى (٣٤٠) ، ٢٦٥ ،

السبكي : عبدالوهاب بن علي بن عبد الكافي المتوفى (٧٧١) ، ٤ ، ٦٦ ،

السخاوي : محمد بن عبدالرحمن المؤرخ المصري المتوفى بالمدينة

(٩٠٢) ، ٢٨ ، ٣١ ،

سراج الدين الزاهد : محمد بن أحمد بن محمد القرني المتوفى (٦٥٦) ،

٢٦٥

سراج الدين الزاهدي : محمد بن أحمد بن محمد من تلامذة الكردي

المتوفى (٦٤٢) ، ٢٦٥ ،

السرخسي : محمد بن أحمد القتيه المتوفى (٤٩٠) ، ٢٦٤ ،

سعد بن أبي وقاص : مالك بن ابيب القرشي المتوفى (٥٥) ، ٢٤٠ ،

سعد بن أحمد : عم أبي العباس أحمد بن محمد المقرئ المتوفى (١٠٤١) ،

١٧٤

سعيد بن جبير : الامدي الكوفي التابعي الشهيد (٩٥) ، ٢٣٩ ،

- سعيد بن سليمان : بن كتانة الواسطي الحافظ المتوفى (٢٢٥) ٢٤٢
- سعيد بن المسيب : بن حزن القرشي النابهي المدني المتوفى (٩٤) ٣٢٩
- السفاح : عبدالله بن محمد أول خلفاء الدولة العباسية المتوفى (١٣٩) ٤٠
- ١٠١ ، ١٠٧ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٦٧ ، ٢٢٧ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩
- سفيان بن عيينة : المحدث الكوفي المتوفى (١٩٨) ١٤٠
- السلجماسي : أبو الحسن علي بن عبدالواحد بن محمد الثقفي الحنفي المتوفى (١٠٥٧) ١٧٤
- السلفي : أحمد بن محمد الحافظ الاصفهاني المتوفى (٥٧٦) ٤٩
- السلفي : اسماعيل بن محمد بن سليمان من شيوخ الكردي المتوفى (٦٤٢) ٢٦٤
- السلطان أبو عبدالله ١٧٢
- السلطان سنجر : ابن ملكشاه بن ألب ارسلان السلجوقي المتوفى (٥٥٢) ٢٧٩ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣
- سلمة بن كهيل : الحضرمي الكوفي المتوفى (١٢٣) ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٧
- سليمان : حدث عنه أبو نعيم الاصفهاني المتوفى (٤٣٠) ٣٤٧
- سليمان التيمي : بن طرخان البصري الحافظ المتوفى (١٤٣) ٣٠٧
- سليمان التمشقي : بن عبدالرحمن الحافظ المتوفى (٢٣٣) ٢٤٠
- سليمان بن عبدالله الملك : بن مروان الخليفة الأموي المتوفى (٩٩) ١٦٣
- سليمان الطوي : ١٦
- سليمان بن المنصور العباسي أمير دمشق المتوفى (١٩٩) ١٤٦ ، ٢٤٢
- سليمان النبي على نبينا وآله وعليه السلام ١٦٦



السمعاني : عبدالكريم بن محمد المروزي المتوفى (٥٦٢) ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٢ ، ٥٣

السموئل : بن عاديا الشاعر الجاهلي الحكيم المتوفى نحو (٦٥ق) ٢٠٠  
سهيل بن سعد : أخو مهل بن سعد الأنصاري المتوفى (٩١)  
السهيلي : عبدالرحمن بن عبداقه المورخ الحافظ المائتي المتوفى (٥٨١)  
٣١٤ ، ٣١٥

سيويه : عمرو بن عثمان النحوي المتوفى (١٨٠) ٦٤  
السيد الحميري : اسماعيل بن محمد بن يزيد المتوفى (١٧٣) ٢٥٢  
السيوطي : عبدالرحمن الشافعي المتوفى (٩١١) ٨ ، ٢٧ ، ٣٤ ، ٣٥  
٣٧ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ١٩٠ ، ١١٠ ، ١٣٧ ، ١٤٨ ،  
١٧٦ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢١١ ، ..... ، ٢١٦ ،  
٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ٢٣٢ ، ٢٣٧ ، ٢٤٠ ،  
٢٩٥ ، ٣٢٨ ، ٣٣٠

شاه سلامة الله : مؤلف (معركة الاراء) ١٦٠  
شاهصاحب : عبدالعزيز بن أحمد الدهلوي المتوفى (١٢٣٩) ٦٢ ، ٦٣ ،  
٦٩ ، ..... ، ٧٦ ، ٧٨ ، ..... ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١١٢ ،  
٢٦٢ ، ٢٨٦ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٣٢١ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥  
شاه ولي الله : أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي المتوفى (١١٧٦) ١٧٦ ،  
٣٢٤

شجاع الذهلي : أبو غالب بن فارس الحافظ البندادي المتوفى (٥٠٧) ٤٩  
الشريد بن سويد : الثقيي مالك وفد الى النبي ﷺ وأسلم وبايعه بيعة  
الرضوان فسماه شريداً ٣٤٤

الشعبي : عامر بن شراحيل المتوفى (١٠٣) ٢٤١

شعيب بن أبي حمزة الحمصي المحدث المتوفى (٢٢١) ٣٥٢، ٢٩٧،

شعيب بن أبي سليمان : ٢٤١

شمس الأئمة : محمد بن عبد الستار الكردي الحنفي المتوفى (٦٤٢)

٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٧٠ ، ..... ، ٢٧٥ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ،

٢٨٥

شمس بن القطان : محمد بن علي بن محمد المصري الشافعي المتوفى

(٨١٣) ٢٩

الشمس البرماوي : محمد بن عبد الدائم القاهري الشافعي المتوفى (٨٣١)

٢٩

شهاب الدين الحجازي : أحمد بن محمد بن علي الانصاري المتوفى (٧٧٥)

٣٧

الشهاب المنصوري الشاعر : كان شاهداً لجنازة ابن حجر المتوفى (٨٥٢)

٣٥ ، ٣٧

الشهرستاني : محمد بن عبد الكريم بن أحمد المتوفى (٥٤٨) ١١٢

شيبان بن ثعلبة : جده جاهلي ٣١٦

شيبة بن ربيعة بن عبد شمس الهالك ببدر (٢) ٣٤٤ ، ٣٤٥

شبرويه الديلمي : بن شهر دار الهمداني المتوفى (٥٠٩) ٤٩ ، ٢٦٧

الصابوني : أحمد بن محمود الحنفي البخاري المتوفى (٥٨٠) ٢٦٤

صاعد الاندلسي : بن أحمد بن عبد الرحمن المورخ المتوفى (٤٦٢) ٢٠٦

صالح بن المنصور الدوانيقي ١٤٦

الصالح الشرف : أبو القاسم بن أبي بكر المسلقي ١٦

- الصدر الابشيطي : من شيوخ ابن حجر المتوفى (٨٥٢) ٢٩
- الصدر السقطي : شارح (مختصر التبريزي) توفي (٧٨٥) ٢٩
- الصدر المناوي : محمد بن ابراهيم القاهري المحدث الشافعي المتوفى  
(٨٠٣) ٣١
- الصفدي : صلاح الدين محمد بن عبداقه المتوفى (٧٣٥) ٢ ، ٩ ، ٦٤ ،  
١٨١ ، ٦٦
- الصولي : أبو بكر محمد بن يحيى الاديب النديم لبني العباس المتوفى  
(٣٣٥) ١٧٦
- الضحاك : بن شراحيل المشرقي حدث عن أبي سعيد الخدري المتوفى  
(٧٤) ٢٩٨ ، ٣٠٣
- الطائي : الحسن بن علي بن محمد النحوي المتوفى (٤٩٨) ٦٦٤
- ظاهر النيسابوري : الحافظ أبو محمد عبد الصمد بن أحمد المتوفى (٤٨٢)  
٤٦
- الطبراني : سليمان بن أحمد المحدث الكبير الشافعي المتوفى (٣٦٠) ٢٢٦ ،  
٢٢٩ ، ٢٣١ ، ٢٤١ ، ٣٠٧ ، ٣١١ ، ٣٤٥
- طلحة بن عبيد الله الصحابي الهالك في يوم الجمل (٣٦) ١٦٩
- طلحة بن عبيد الله الطلحي ، ٢٤٢
- طلحة الهتاري : بن عيسى بن ابراهيم البصري الشافعي المتوفى (٧٨٠) ٢١
- الطواشي : الشيخ علي من شيوخ الياقبي المتوفى (٧٦٨) ١١ ، ١٣ ، ١٤ ،  
١٥ ، ١٧ ، ١٨
- الظاهر برقوق : أول ملوك الجراكسة بمصر المتوفى (٨٠١) ١٧٥
- عائشة : بنت أبي بكر بن أبي قحافة - توفيت (٥٨) ٢٣٠

عاصم بن شميخ اليحامي : الفيلاني مجهول ، ٣٠٧ ، ٣٠٨

عاصم العاصمي : بن الحسن الشاعر المفلح البغدادي المتوفى (٤٨٢)

٤٣ ، ٥٥

عاصم بن كليب : الجرمي الكوفي المتوفى (١٣٧) ٢٣٤

العالية بنت المنصور الدوانيقي ، ١٥٦

هامر بن الطفيل : بن الحارث الصحابي ، ٣٠٩ ، ٣١٠

عباد بن العوام : بن عمر الواسطي المحدث المتوفى (١٨٥) ١٠٠

العباس بن ابراهيم : يحدث عن محمد بن ثواب الكوفي المتوفى (٢٦٠)

٢٤٣

العباس بن عبدالمطلب المتوفى (٣٢) ٩٢ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ١٠٦ ، ١٢٠ ،

٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ٢٤٠ ،

٢٤٢ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٨٨

العباس بن المنصور الدوانيقي ١٤٦

العباسة أخت الرشيد : حليّة بنت المهدي العباسي توفيت أو قتلت ( ٢١٠ )

١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٦ ، ١٥٧

عبد بن حميد : الحافظ أبو محمد بن نصر الكشي المتوفى (٢٤٩) ، ٣٠٠

٣٥٦

عبدان : بن محمد بن عيسى المروزي الحافظ المتوفى (٢٩٣) ، ٢٤٤

عبدالجبار بن سعيد : المساحقي بن سليمان المتوفى (٢٢٦) ، ٣٤٢

عبد الرحمن بن آد : مولى أميرئث البصري حدث عنه الوليد بن مسلم

المتوفى (١٩٥) ، ٢٤٤ ، ٢٤٥

عبد الرحمن بن ابراهيم : بن عمرو الحافظ الدمشقي المتوفى (٢٤٥) ، ٢٩٨

- عبدالرحمن الأسفرائيني : محمود ، ٧٦
- عبدالرحمن بن أبي نعم : البجلي الكوفي النابغي ، ٣٠٩
- عبدالرحمن بن عبدالعزيز : من ولد سهل بن حنيف ، ٣٤٩
- عبدالرحمن بن عبيد الله القاضي بمصر المتوفى (١٩٤) ، ١٥٤
- عبدالرحمن بن عوف الصحابي المتوفى (٣٢) ، ١٦٢
- عبدالرحمن بن الغاز بن ربيعة الجرشي ، ٢٤٤ ، ٢٤٥
- عبدالرحيم القشيري : بن عبدالكريم الشافعي الفقيه المتوفى (٥١٤) ، ٤٧
- عبدالرزاق : بن همام الصنعاني الحافظ المتوفى (٢١١) ، ١٧٧ ، ١٨٩ ، ٣٠٠
- ٣٥٦
- عبدالعزيز الهروي ، ٢
- عبدالعزيز المتوكل الثاني : أبو العز من الخلفاء العباسية بمصر المتوفى
- (٩٠٣) ، ٢٢١ ، ٢٢٤
- عبدالعزيز بن المنصور العباسي ، ١٤٦
- عبدالقادر البخاري : بن محمد بن محمد القرشي الحافظ الحنفي المتوفى
- (٧٧٥) ، ٢٦٤
- عبدالله بن جعفر : بن أبي طالب الصحابي المتوفى (٨٠) ، ١٩٩
- عبدالله بن الحسن بن الحسن المجتبي عليه السلام المعروف بعبدالله المحض المتوفى
- (١٤٥) ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٣
- عبدالله بن شبيب : حدث عن يعقوب الزهري المتوفى (٢١٣) ، ٣٤٧
- عبدالله بن طاهر : أمير خراسان في العصر العباسي المتوفى (٢٣٠) ، ١٠١
- عبدالله بن عبدالرحمن : بن أبي يعلى الثقفي الطائفي ، ٣٤٩
- عبدالله بن عبدالمطلب : والد الرسول ﷺ ، ٣٣٢ ، ٣٣٥

عبدالله بن علي : بن عبدالله بن العباس المتوفى (١٤٧) ، ١٠٩ ،

عبدالله بن قيس : ٢٣٤

عبدالله بن محمد البلوي : أبو محمد المصري كان من الضعفاء ، ١٨٥

عبدالله بن محمد التيمي

عبدالله بن محمد : بن عبدالله بن زيد بن عبد ربه الانصاري ، ٢٤٥

عبدالله بن مروان : بن الحكم الوالي بمصر ، ١٦٨

عبدالله المنوفي : من شيوخ الياضي المتوفى (٧٦٨) ، ١٤١٢ ،

عبدالله بن وهب الراسي : أمير الخوارج الهالك بالنهروان (٣٨) ، ٣٠١ ،

عبدالله بن وهب : بن مسلم المصري الحافظ المتوفى (١٩٧) ، ٣٠٣ ،

عبدالله الهاشمي : بن محمد بن الحنفية المتوفى (٩٩) ، ١٠٦ ،

عبدالمطلب : جد الرسول ﷺ بن هاشم المتوفى (٤٥ ق) ، ٣٣٢

عبدالمك بن أبي سليمان : العرزمي الكوفي المتوفى (١٤٥) ، ٣٠٠ ،

عبدالمك بن حميد : الدمشقي ، ٢٣٢

عبدالمك بن صالح : بن علي بن عبدالله بن العباس المتوفى (١٩٩) ، ٢٣٢ ،

عبدالمك بن عيسى الثقفي ، ٣٤٩

عبدالمك بن محمد الثقفي : ٢٤٠

عبدالمك بن مروان : الخليفة الاموي الهالك بدمشق (٨٤) ، ١٠١ ، ١٦٣ ،

١٧١ ، ١٧٠ ، ١٦٩ ، ١٦٧ ، ١٦٤

عبدالواحد : بن واصل الحافظ البصري المتوفى (١٩٠) ، ٣٠٩ ،

عبدالوهاب الانماطي : بن المبارك بن أحمد البغدادي الحافظ المتوفى (٥٣٨)

عبدالوهاب : بن عبدالمجيد الثقفي البصري الحافظ المتوفى (١٩٤) ، ٢٩٩ ،

عبدالله بن عبد الصمد المهتدى بالله العباسي المتوفى (٣٢٨) ، ٢٤١

عبدالله : بن عبدالله بن عتبة بن مسعود ، ٣٥٦، ٣٥٢

عبدالله العباسي ، ٢٣٧

عبدة : حدث عنه عمرو بن قيس الملائي الكوفي صاحب مكرمة المتوفى

(١٠٥) ، ٢٤٣

عبدة السلماني : المرادي الهمداني الكوفي التابعي المتوفى (٧٢) ، ٣٠١

عتبة بن ربيعة : بن عبد شمس الهالك في بدر (٢) ، ٣٣٩ ، ٣٣٨ ، ٣٤٤

٣٤٧ ، ٣٤٧ ، ٣٤٥

العتيق : أبو بكر بن أبي قحافة ، ٣١٩ ، ٣٢٠

عثمان بن أبي شيبة : محمد بن ابراهيم الكوفي الحافظ المتوفى ( ٢٣٩ )

٣١٠

عثمان أخو كريب الاندلسي ، ١٧١

عثمان بن اسحاق الهذلي : حدث عنه محمد بن الوزير الواسطي المتوفى

(٢٥٧) - ٢٤٤ ، ٢٤٥

عثمان بن عفان المقتول (٣٥) ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١٤١ ، ١٤٩ ، ١٦٢ ، ١٦٩ ،

٢٣٣ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ،

عثمان بن فائد القرشي البصري يروي عنه سليمان بن عبد الرحمن الحافظ

الدمشقي المتوفى (٢٣٣) ٢٤٠

عروة بن الزبير : بن العوام المتوفى بالمدينة (٩٣) ، ٣٤٧

عز الدين : بن عبد السلام الدمشقي الشافعي المصري المتوفى (٦٦٠) ، ٢٩٥

عزالدين : محمد بن أبي بكر المعروف بابن جماعة المصري الشافعي

المتوفى (٨١٩) ، ٢٩

عزيز : النبي ﷺ ، ٣١٣ ، ٣١٤

عطاء بن يسار : الهلالي المدني القاضي المتوفى (١٠٣) ، ٢٩٩

عفيف الناضري : عثمان بن عمر بن أبي بكر الشافعي المتوفى (٨٤٨) ، ١٦٠

عقبة بن أبي معيط : بن أبان الهاك المصلوب (٢) ، ٣٣٩

هكرمة البربري : بن عبدالله المتوفى (١٠٦) ، ٢٣٣ ، ٢٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٩

علاء الدين الخوارزمي كان سبياً في (٧٤٢) ، ٢٢ ، ٢٣

علاء الدولة الممناي : أحمد البياياني المتوفى (٧٣٦) ، ١١٣ ، ١١٧

علقمة بن قيس بن عبدالله النخعي الكوفي المتوفى (٦١) ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤

علي بن أحمد الرقي : حدث عنه محمد بن العباس الحافظ الاصفهاني المتوفى

(٣٠١) ، ٢٤٥

علي بن الحسين السجاد الشهيد (٩٥) عليه السلام ، ١١٧ ، ٢٤٦

علي بن زيد : بن جدهان القرشي الحافظ البصري المتوفى (١٢٩) ، ٢٤٣

علي بن عبد الحميد الحسيني التجفي ، ١١٦

علي بن عبدالله بن العباس (جد الخلفاء العباسيين) المتوفى (١١٨) ، ٢٢٧

٢٤٦

علي بن ابي طالب عليه السلام ، ٩ ، ٢٤ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٩ ، ٢٠٠ ، ٢٢٩ ، ٢٣٣ ، ٢٤٠

٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٦١ ، ٣٠٩ ، ٣٣٨

علي بن محمد النقي عليه السلام (الشهيد) (٢٥٤) ، ١١٧

علي بن محمد المدائني : بن عبدالله المؤرخ البصري المتوفى (٢٢٥) ، ٢٣٨

علي بن موسى الرضا عليهما آلاف التحية والثناء الشهيد (٢٠٣) ، ١٠١ ، ١٠٢

١١١١-٣ ، ١١٧ ، ١٦٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥



عماد الدين : لأدريس بن علي اليماني المتوفى (٧١٤)، ١٠٨، ١٤٨

عمارة بن خزيمة: بن ثابت الانصاري المدني المتوفى (١٠٥)، ٣٤٢

عمارة بن عقيل: بن بلال بن جرير الخطفي الشاعر البصري المتوفى (٢٣٩)،

٢٠٢، ٢٠٣

عمارة بن القعقاع: الضبي الكوفي، ٣٠٩، ٣١٠

عمار بن ياسر: بن عامر الكناني الصحابي الشهيد بصفتين (٣٢)، ٢٣٠

عمار بن الخطاب القاروق: بن نقيل المقتول (٢٣)، ٢٠، ٤١، ٤٥، ٥٢، ١٠٤

، ١٢٢، ١٤٧، ١٦١، ١٦٣، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٨، ٢٥٨، ٢٧٩، ٢٨٢،

٢٩٧، ٢٩٨، ٣٠٣، ٣١٠، ٣٢٤

عمار بن راشد : ٢٤٥

عمار بن عبدالعزيز: بن مروان المتوفى بدير سمعان (١٠١)، ١٦٦، ١٦٧، ٢٥٥

عمار بن محمد البخاري: بن عمر المتوفى (٥٧٦)، ٢٦٤

عمار بن محمد بن جعفر : ٣٤٢

عمرو بن العاص: بن وائل السهمي الهالك بالقاهرة (٤٣)، ١٧، ١٠١،

٢٥٧،

عمرو بن عبيد : بن باب أبو عثمان البصري المعتزلي المتوفى (١٤٤)،

٨٢، ٨٣

عمرو بن قيس الملائي الكوفي صاحب عكرمة المتوفى (١٠٥)، ٢٤٣، ٢٤٤

عمرو بن مرة الجهني: أبو مريم الصحابي، ٢٤٤، ٢٤٥

العمري: عبد الرحمن بن عبد الله القاضي بمصر المتوفى بعد (١٩٤)، ١٥٤،

١٥٨

عيسى بن مريم علي نبينا وآله وصحبه وسلم، ١٩، ١٠٧، ١٨٨، ٢١٢، ٢١٣، ٢٢٦،

٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٣١، ٢٥٠،

عينة بن حصن: الفزاري بن حذيفة الصحابي ٣٠٩

الغماري: من شيوخ ابن حجر العسقلاني المتوفى (٨٥٢)، ٢٩، ٣٠

الفارقي: عمر بن اسماعيل بن مسعود رشيد الدين الاديب المتوفى (٦٨٧)، ٨

القاريابي: محمود بن أحمد أبوالمحامد المتوفى (٦٠٧)، ٢٦٤

الفاضل تغري ير مش الققيه، ٣٣

فاضل رشيد خان تلميذ شاعصاحب، ٨٧، ٩١، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٧، ٩٨،

٩٩، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٥، ١٠٩، ١١٠، ١١٢، ١١٥، ١٢١، ١٢٥، ١٢٨،

١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٣، ١٣٤، ١٤٢، ١٤٤، ١٥٠، ١٤٦، ١٧٩، ١٩٣،

١٩٦، ١٩٧، ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٦، ٣٠٨، ٣٢١، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥،

٣٢٧، ٣٢٨،

فاطمة الزهراء عليها سلام الله الشهيدة (١١)، ٤٠، ٢٣٥، ٢٤١، ٢٦٠،

الفخر الرازي: محمد بن عمر المتوفى (٦٠٦)، ١٧٥، ١٩١، ١٩٣، ١٩٥،

١٩٧، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢

الفضل بن عبد الله المأمون العباسي، ١٠١

الفضل بن عبد الملك أبو العباس البقاي الكوفي، ١١٥

الفضل بن يحيى البرمكي المتوفى بالسجن بالرقعة (١٩٣)، ١٥٣

الفضل اليزيدي: بن محمد بن يحيى المتوفى (٢٧٨)، ١٨٠

الفضيل بن عياض: مسعود التميمي المكي المتوفى بمكة (١٨٧)، ١٥، ٢٢،

١٥٤

قاسم بن امية بن أبي الصلت الشاعر، ٢٤٤

قاسم بن ثابت: بن حزم العوفي السرقسطي المتوفى (٣٠٢)، ٣١٦

القاسم بن محمد بن أبي بكر : أحد الفقهاء السبعة في المدينة المتوفى (١٠٧)

١٦٦

القاسم بن المنصور العباسي ١٤٦

القاضي الانصاري : أبو بكر المعاصر لابي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٧٦)،

٤٦

قاضي ابن هاني : ٤٦

قاضي خان حسن بن منصور فخر الدين الحنفي القرغاني المتوفى (٥٩٢)،

٢٦٤

القاضي علي المناخي : تلميذ أبي اسحاق الشيرازي المتوفى (٤٨٦)، ٤٧٠

قاضي القضاة : صاحب دلفن : عبد الجبار بن أحمد الهمداني المتوفى (٤١٥)،

٩٦ ، ٩٥

القاضي فخر الدين الرضابندي ، ٢٨٠

القاضي محمد بن محمد الماهاني ، ٥٤

القاضي نور الله الشوشري : الشهيد (١٠١٩)، ٩١، ١٠٠، ١٢٢، ١٢٤، ١٢٥،

١٣٥

قنية بن سعيد : بن جميل البلخي الحافظ المتوفى (٢٤٠)، ٣٠٩

القرطبي : يوسف بن عبد الله المعروف بابن عبد البر المتوفى (٤٦٣)، ١٣٧،

٣٢٦، ٣٢٧، ٣٥٩

القرمطي : يحيى بن زكرويه المقتول (٢٩٠)، ٢١٦

القطب الخيزري : محمد بن محمد اللشقي الشافعي الحافظ المتوفى

(٨٩٤)، ٣٣

قطب الدين : عبد الكريم بن عبد النور الحلبي المتوفى (٧٣٥)، ٦ ، ٦٦

قطري بن الفجاءة المازني: أبو نعام من رؤساء الخوارج المقتول بالرّي (٧٨)،

١٨٧، ١٩٣،

قنبر العجمي: من شيوخ ابن حجر المقلاني المتوفى (٨٥٢)، ٢٩

القواريري: عبيد الله بن عمر بن ميسرة الحافظ البصري المتوفى (٢٣٥)، ١٧٨،

الكاظمي: خواجة أبو نصر محمد نصر الله، ٧٠، ٧١، ٨١، ٨٢

كسرى: معرب (خسرو) هو ابن فرويز من ملوك بني ساسان، ٣١٨، ٣١٩

كعب بن مامة: بن عمرو من اسخياء الجالية، ٢٠٠

الكتوبي: محمود بن سليمان الحنفي الرومي المتوفى نحو (٩٩٠)، ٢٦٣،

٢٦٥

الكليم: موسى بن عمران النبي على نبينا وآله وعليه السلام، ١٩

الكمال بن يونس: كمال الدين الفقيه الموصلّي من شيوخ ابن خلكان المتوفى

(٦٨١)، ١، ٢، ٣، ٥، ٦، ٨،

كبا: مربي هادي فرزند حسن صباح، ٣٢٢

لسان الدين: محمد بن عبد الله بن الخطيب القرطبي المتوفى (٧٧٦)، ١٧١،

١٧٣

ليث بن أبي سليم: الكوفي المحدث المتوفى (١٤٣)، ١٧٨،

ليث بن سعد: بن عبد الرحمن أبو الحارث المصري المتوفى (١٧٥)،

٣٤٧

الماهرجسي: أبو الحسن محمد بن علي الفقيه الشافعي المتوفى (٣٨٤)، ٤٨،

مالك بن انس: امام المالكية المتوفى (١٧٩)، ١٣٦، .....، ١٤١، ١٥٤،

١٦٧، ١٧٠، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٧، ٢٧٠، ٣٠٨،

مالك بن زيد: مائة بن تميم، ٢٠٦

المأمون العباسي: عبدالله بن هارون الخليفة الهالك بطرسوس الروم (٢١٨)،  
 ٤، ٩٢، ٩٨، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢،  
 ١٢١، ١٣٥، ١٧٦، ١٩٩، .....، ٢١١، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٩، ٢٢٠،  
 ٢٢٤، ٢٥٣، ٢٥٦، ٢٨٩، ٢٩٠،

المبارك بن فضالة: المحدث الناسك البصري المتوفى (١٦٤)، ١٤٩، ١٧٦،  
 ١٨٣

المبرد: محمد بن يزيد البصري لعام العربية في عصره المتوفى ببغداد (٢٨٦)،  
 ١٨١

المتقي الهندي: علاء الدين علي بن حسام الدين المحدث المتوفى (٩٧٥)،  
 ٢٣٢، ٣٠٤

المتنبي: أبو الطيب أحمد بن الحسين الكوفي الشاعر المقتول (٣٥٤)،  
 ٢٥٦، ٤٠٠، ٦٦، ٧٧

المثنى: بن حارثة بن سلمة الشيباني الصحابي القائد المتوفى (١٤)، ٣١٦،  
 ٣١٧، ٣١٩

مجاهد بن عمر الاسدي: حدث عنه يعقوب الزهري المتوفى (٢١٣)،  
 ٣٤٧

مجاهد بن مسعود السلمي: الصحابي الهالك في الجمل (٣٦)، ٩٧

مجاهد بن جبر: أبو الحجاج المكي المتوفى (١٠٠)

المجدد الشيرازي: آية الله السيد ميرزا محمد حسن المتوفى (١٣١٢) المقدمة  
 ب، ٤١

مجدد الدين الشيرازي: قاضي القضاة كان حياً في سنة (٧٦٨)، ٢١٠

مجدد الدين الفيروز آبادي: محمد بن يعقوب صاحب (القاموس) المتوفى

(٨١٧) ٣٦٠٣٠٠٢٩٠

مجد الدين المهاري : السمرقندي بن شيوخ الكردي المتوفى (٦٤٢) ٢٦٤٠

٢٦٦

المحب بن هشام : من شيوخ ابن حجر المتوفى (٨٥٢) ٣٠٠٢٩٠

المحبتي : محمد أمين بن فضل الله الدمشقي المورخ المتوفى (١١١١)

١٧٤

محمد بن ابراهيم بن أحمد : أبوبكر الاردستاني المتوفى (٤٢٧) ١٨٥٠

محمد بن ابراهيم التيمي : بن العارث المدني المتوفى (١١٩) ٢٩٩٠

محمد بن أبي بكر الحكمي : ١٨٠

محمد بن أبي سعيد الثقفي : شيخ الواقدي المتوفى (٢٠٧) ٣٤٩٠

محمد بن أحمد بن الحسن : حدث عنه أبو نعيم الاصفهاني المتوفى (٤٣٠)

٣٤٩

محمد بن أحمد بن رزق : بن عبد الله حدث عنه الخطيب البغدادي المتوفى

(٤٦٣) ٢٤٠٠

محمد بن أحمد بن غزوان : حدث عنه أبو الحسين الرازي المتوفى (٣٤٧)

٢٤٥

محمد بن اسماعيل بن طريح الثقفي : بن اسماعيل ٣٤٤٠

محمد بن اسماعيل بن عون النيلي : ٢٤١٠

محمد بن ثواب : بن سعيد الجباري الكوفي المتوفى (٢٦٠) ٢٤٣٠

محمد بن جابر : اليمامي السحيمي حدث عن الاعمش المتوفى (١٤٨) ٢٣٩٠

٢٣٩

محمد بن الحسن : جد ابن خلدون المغربي المتوفى (٨٠٨) ١٧٢٠

محمد بن الحسن : بن فرقد الشيباني الفقيه الحنفي المتوفى (١٨٩) ، ١٣٩٠

١٨٦ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٤ ، ١٩٧ ، ٢٥٣ ، ٢٦٧ ، ٢٧٠ ، ٢٧٦

محمد بن الحسين البجلي : البجلي الحنفي الفقيه المتوفى (٦٢١) ، ١٨٠

محمد بن داود بن علي بن عبدالله بن العباس ، ٢٤٠

محمد سعيد بن محمود النجفي الشاعر المتوفى (١٣١٩) ، ص ج ، المقدمة

محمد بن شبروية البلخي صاحب «كنز الأخبار» ، ١٠٨

محمد بن صالح بن النطاح المتوفى (٢٥٢) ، ٢٤٠

محمد بن العباس بن أيوب : الحافظ الاصفهاني المعروف بابن الانعم المتوفى

(٣٠١) ، ٢٤٥

محمد بن عبدالرحمن بن سهل : حدث عنه أبو نعيم الاصفهاني المتوفى (٤٣٠)

١٣٩

محمد بن عبدالرحمن بن شداد بن اوس الانصاري المقدسي ، ٢٣٥

محمد بن عبدالله بن الحسن بن علي بن أبي طالب المعروف بالنفس الزكية

الشهيد (١٤٥) ، ١٢٣ ، ١٥٣

محمد بن عبدالله بن الحكم : الفقيه المصري المتوفى (٢٢٨) ، ١٣٩

محمد بن عبدالله الخرجوشي : الشيرازي من شيوخ أبي اسحاق الشيرازي

المتوفى (٤٧٦) ، ٤٤

محمد بن عبدالله الخطيب التبريزي المحدث المتوفى (٧٣٧) ، ١٨٤

محمد بن عبدالله الرقاشي حدث عن المهدي العباسي المتوفى (١٦٩) ، ١٤٩

محمد بن عبدالله صلى الله عليه وآله وسلم المتوفى (١١) ، المقدمة ، ص د

١١٦ ، ١٨٨ ، ٢١١ ، ٢٢٠ ، ٢٣٣ ، ٢٦٧ ، ٢٧٦ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ ، ٣١١ ، ٣٢٦ ، ٣٣٢ ، ٣٣٤

٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٩ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٨

محمد بن عبد الملك الهمداني : المورخ المتوفى (٥٢١) ، ٥٤٠ ، ٤٩٠ ، ٤٨٠

محمد بن علي الباقر عليهما السلام الشهيد (١١٤) ، ١١٧ ، ٢٤٦

محمد بن علي الجواد الشهيد (٢٢٠) ، ١١٧

محمد بن علي المعروف بابن الحنفية المتوفى (٨١) ، ١٠٦ ، ١١٩ ، ١٢٠

محمد بن علي بن عبدالله بن العباس : أول من قام بالدعوة العباسية توفى

(١٢٤) ، ١٠٦ ، ١٢٠ ، ١٥٨ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٤٦

محمد بن عمر النهاري ، ١٨

محمد بن عمرو : بن علقمة بن واصل المدني المحدث المتوفى (١٤٤) ،

٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦

محمد القرني ، ٢١

محمد بن كعب القرظي : بن سليم أبو حمزة المدني النابغي ، ٣٣٣

محمد بن كيا : مربي هادي فرزند حسن صباح ، ٣٢٢ ، ٣٢٣

محمد بن المثنى : بن هيب العنزي الحافظ البصري المتوفى (٢٥٢) ، ٢٩٩

٣٠٢

محمد بن محمد بن نصر : من تلامذة الكردي المتوفى (٦٤٢) ، ٢٦٥

محمد بن مخلد الدوري : حدث عن أحمد بن الحجاج بن الصلت المتوفى

(٢٦٢) ، ٢٤٢

محمد المرشدي ، ١٢ ، ١٤

محمد بن هارون السعدي ، ٢٤١

محمد بن الوزير : بن قيس الواسطي المتوفى (٢٥٧) ، ٢٤٤

محمد بن الوليد : القلانسي البغدادي المتوفى (٢٦٣) ، ١٤٩

محمد بن يحيى بن آدم : حدث عن محمد بن عبدالله بن الحكم المتوفى



١٣٩٠ (٢٢٨)

محمد بن يعقوب بن عتبة : بن المغيرة ، ٣٤٩

محمد بن يوسف الشامي : المورخ المتوفى (٩٤٢) ، ٣١٢، ٣١٦، ٣٣٤ ،

٢٣٨

المخدج : الخارجي الهالك بالنهروان (٣٨) ، ٣٠١

مراجل : ام المأمون توفيت في تفاسها به (١٧٠) ، ١٠٠

المرتضى : علي بن الحسين الشريف المعروف بعلم الهدى المتوفى (٤٣٦)

١٠٩، ١٠٤، ٢٤٠، ٢٥٠، ٢٦٠، ٢٧٠، ٢٨٠، ٢٩٠، ٣٣٠، ٤٠٠، ٤١٠، ٤٣٠، ٤٥٠، ٤٧٠، ٦٢٠

المرزباني : محمد بن عمران المتوفى (٣٨٤) ، ٧١، ٧٤، ٨١، ٣٤٥

المرفيناني : علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الحنفي المتوفى (٥٩٣) ، ٢٦٤

مروان بن الحكم : الخليفة الأموي الهالك بالطاهون في دمشق (٦٥) ، ١٦٦

١٧١، ٢٥٧

مروان الحمار : بن محمد بن مروان آخر ملوك بني أمية في الشام المقتول

(١٣٢) ، ١٠٩، ١٢٠، ١٢٢، ١٣٨

مروان بن أبي حفصة : شاعر العباسيين المتوفى (١٨٢) ، ١٨٦

المزني : اسماعيل بن يحيى الشافعي المتوفى (٢٦٤) ، ٢٩

المستعين بالله : أبو الفضل العباس بن المتوكل من الخلفاء العباسية بمصر

المتوفى (٨٣٣) ، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩

مسدد : بن مسرهد البصري الحافظ المتوفى (٢٢٨) ، ٣١١

المسعودي : علي بن الحسين بن علي المورخ الرحالة المتوفى (٣٤٦)

١٥٥، ١٥٦، ١٦٧

مسلم بن الحجاج : الحافظ النيشابوري المتوفى (٢٦١) ، ٢٤٤، ٣٠٠، ٣٠١

٣٢٦، ٣١١، ٣٠٩، ٣٠٧، ٣٠٤، ٣٠٢

مسلم بن يسار : الفقيه المحدث البصري المتوفى (١٠٨) ، ٣٤٢ ،

مصعب بن عبدالله بن مصعب بن الزبير المتوفى (٢٣٦) ، ٣٤٧ ،

المظفر بن رئيس الرؤساء : ٥٩

معاوية بن أبي سفيان أول الخلفاء الامويين الهالك (٦٠) ، ١٠١، ٩٢، ٩٠، ٤ ،

٣٤٧، ٢٥٧، ٢٤٩، ٢٣٧، ٢٣٦، ٢٣٢، ٢٣١، ١٦٩، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ١٦٣، ١٦٢

المعتز بن المتوكل : محمد بن جعفر المتوفى بالحمام المظاني (٢٥٥) ، ١٥٦ ،

المعتصم العباسي : محمد بن هارون الخليفة المتوفى (٢٢٧) ، ١٨٠ ، ١٨١ ،

المعتضد العباسي : أحمد بن طلحة بن جعفر الخليفة المتوفى ببغداد (٢٨٩)

١٠١

معمر بن راشد : الحافظ البصري المتوفى (١٥٣) ، ٣٥٦ ،

منطاي : بن قليج بن عبدالله المصري الحنفي الحافظ المتوفى ( ٧٦٢ ) ،

١٤٤

المغيرة بن شعبة : بن أبي عامر الهالك (٥٠) ، ٣٥١، ٣٤٩، ١٦٩ ،

مغيرة بن مقسم : حدث عن ابراهيم النخعي المتوفى (٩٦) ، ٢٤٢ ،

مفروق بن عمرو : الاصم بن قيس الشيباني الشاعر الجاهلي المتوفى نحو

(٨) ، ٣١٦ ،

المفيد : محمد بن محمد بن النعمان العكبري المتوفى ببغداد (٤١٣) ، ٤٠ ،

١١٦

المقتدى العباسي : عبدالله بن محمد الخليفة المتوفى (٤٨٧) ، ٤٩ ، ٥٣ ،

٥٩، ٥٥

المقرئ الزواوي : أبو العباس أحمد بن شيوخ ابن خلدون المتوفى (٨٠٨)

١٧٢

المقوقس : وزير هرقل والمتولى لشئون الاسكندرية في عصر النبي (ص)

٣٥١، ٣٤٩

المكثى العباسي : علي بن أحمد المعتضد المتوفى ببغداد (٢٩٥) ، ٢١٦

الملشاني : ١٦٠

ملكشاه : بن الب ارسلان السلجوقي المتوفى (٤٨٥) ، ٤٩

منصور بن جندار ، ١٨

منصور بن عمار : الواظ الخراساني البصري ، ١٧٧

المنصور قلاوون : أبوبكر بن محمد من ملوك مصر المتوفى (٧٤٢) ، ٧

المنصور النمري : بن سلمة أبا الفضل الشاعر المتوفى نحو (١٩٠) ، ١٨١

المؤتمن : القاسم بن هارون العباسي المتوفى ببغداد (٢٠٨) ، ١٠١ ، ١٠٣

٢٣٣

موسى بن عبدالله بن موسى الهاشمي ، ٢٤٦

موسى الكاظم : بن جعفر عليه السلام الشهيد (١٨٣) ، ١١٧ ، ١٢٤ ، ١٣٣ ، ٢٤٦

موسى النبي علي نبينا وآله وعليه السلام ، ١٧٧ ، ١٨٨ ، ٣٣٠ ، ٣٣١

الموفق الحنفي ، ٤٦ ، ٥٥

المولوي عبدالملى : محمد بن نظام الدين الهندي الحنفي المتوفى (١٢٢٥)

١١٢

المؤيد الشيخ عبدالله المحمودي من ملوك الجراكسة بمصر توفى (٨٢٦)

٣١

مؤيد الملك : بن نظام الملك عبيدالله المقتول (٤٩٥) ، ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٧

المؤيد الطوسي ، ١ ، ٢ ، ٣ ، ٨

المهدي صاحب العصر عجل الله تعالى فرجه الشريف المتولد (٢٥٦)، ١١٧،

١٤٩، ٢١٢، ٢١٣، ٢٢٧، ٢٣٢، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٩، ٢٤٣، ٢٥٩

مهدي توحيدى: المعاصر المصحح لنفحات الانس ، ٢٤

ميرزا مخدوم شريفى: بن عبد الباقي المتوفى حدود (٩٩٥) ، ٢٦٠

ناصر بن أبى المكارم : عبد السيد بن علي المظهري المعروف بالمطرزي

المتوفى (٦١٠) ، ٢٦٤ ، ٢٦٥

ناصر حسين: مؤلف العقبات ، المقدمة ، د

الناصر فرج: الملك بن برقوق من ملوك الجراكسة بمصر المقتول (٨١٥)،

١٧٣ ، ٢١٧

نافع : أحد القراء أبو عبدالله المدني التابعى المتوفى (١١٧) ، ١٣٩ ،

١٤٠

نجم الدين الطبري: من شيوخ الباقي المتوفى (٧٦٨) ، ١٢ ، ١٤ ، ١٥

النخلى: أحمد بن محمد بن أحمد بن علي المكي المتصوف المتوفى (١١٣٠)

١٧٤

النسائي: أحمد بن شعيب بن علي المتوفى (٣٠٣) ، ١٦

النضربن الحارث: بن علقمة القرشي الهالك بعد وقعة بدر (٢) ، ٣١٢ ،

٣٣٨ ، ٣٤١

النضر بن سلمة : حدث عن عبد الجبار بن سعيد المتوفى (٢٢٦) ، ٣٤٢

نظام الملك: الخواجه الحسن بن علي المقتول في بروجرد (٤٨٥) ، ٤٢ ،

٤٤٤ ، ٤٤٨ ، ٥٤٧

النعمان بن شريك: الشيباني الصحابي ، ٣١٦ ، ٣١٨

نعيم بن حماد: الخزازي المصري الحافظ المتوفى (٢٢٨) ، ٢٤٥

نفلويه: ابراهيم بن محمد بن عرفة الفقيه المورخ المتوفى ببغداد (٣٢٣) ،

١٧٨ ، ١٨٤

النفس الطوي: من اساتذة بدر الدين التهامي المتوفى (٧٩٣) ، ١٦

نوح النبي على نبينا وآله وآلينا ،

نور البدماصي: من شيوخ ابن حجر المتوفى (٨٥٢) ، ٢٩

نور الدين الحلبي: علي بن ابراهيم المورخ المتوفى (١٠٤٤) ، ٣٣١

نور الدين علي بن مصعب ، ٨

النوي: يحيى بن شرف الشافعي المتوفى بنوا (من قرى حوران بسورية)

(٦٧٦) ، ٥٩ ، ١٣٩ ، ١٤٥ ، ٢٥٣ ، ٣٠١

هادي بن الحسن الصباح ، ٣٢٢ ، ٣٢٣

الهادي العباسي: الخليفة موسى بن محمد بن المنصور المقتول (١٧٠) ،

١٧٦ ، ١٨٤

الهاشم بن عبد مناف: جد النبي ﷺ توفي نحو (١٠٢ ق هـ) ، ٢٢٧ ،

٢٤٦

هاني بن قبيصة: بن هاني الشيباني أحد الشجعان القمحاء في أواخر العصر

الأموي ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٩

هرقل: ملك الروم في عصر بعثة النبي ﷺ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ،

٣٥٥ ، ٣٦٠ ، ٣٦١

هرمس الأول: ادريس النبي على نبينا وآله وآلينا ، ٢٠٠

(هشام بن الحكم: أبو محمد الكوفي المناظر المتكلم المتوفى نحو ١٩٠)

١٢٤

هشام بن عبد الملك: بن مروان الخليفة الأموي الهالك (١٢٥) ، ١٦٧

هشيم بن بشير الواسطي نزيل بغداد المحدث المفسر المتوفى (١٨٣) ،

١٠٠

الهمام الخوارزمي : من أساتذة ابن حجر العسقلاني المتوفى (٨٥٢) ، ٢٩

الهشيم بن كليب : بن شريح بن مغل المحدث المتوفى (٣٣٥) ، ٣٣٥

الهشبي : علي بن أبي بكر بن سليمان القاهري الشافعي المتوفى (٨٠٧) ،

٣٤ ، ٣٠

وائل بن حجر : الحضرمي القحطاني المتوفى نحو (٥٠) ، ١٧٢ ، ١٧٥

الواقدي : محمد بن عمر بن واقد السهمي المدني المورخ المتوفى (٢٠٧) ،

٣٤٩ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٦٠

وكيع بن الجراح : الأندلسي الحافظ الكوفي المتوفى (١٩٧) ، ٣٢٩

الوليد بن عبد الملك بن مروان الأموي المتوفى (٩٦) ، ٢٠٣

الوليد بن عتبة : بن أبي سفيان المتوفى (٦٤) ، ٤ ، ٦٦

الوليد بن مسلم : أبو العباس الدمشقي المتوفى (١٩٥) ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٩٨

الوليد بن مغيرة : بن عبد الله من قضاة العرب في الجاهلية الهالك ( ١ ) ،

٣١٢

وهيب بن خالد : بن عجلان الباهلي الحافظ البصري المتوفى (١٦٥) ،

١٤٠

اليافعي : أبو محمد عبد الله بن أسعد الشافعي المتوفى (٧٦٨) ، ٣ ، ٩ ، ١١ ،

١٣ ، ..... ٢٤ ، ٢٥ ، ٥٠ ، ٥٥ ، ٦٢ ، ٦٨ ، ٧٧ ، ١١٩ ، ١٢٠ ،

١٨٣

ياقوت الحموي : بن عبد الله الرومي المورخ من أئمة الجغرافيين المتوفى

(٦٢٦) ، ٢٨

يحيى بن أبي الخير : الفقيه المتكلم الشافعي اليماني المتوفى (٥٥٨) ،

٥٥

يحيى بن أبي كثير الطائسي : الحافظ أبو نصر اليمامي المتوفى (١٢٩) ،

٣٠٧

يحيى بن اسماعيل : بن سالم حدث عن عامر الشعبي المتوفى (١٠٣) ، ٢٤١

يحيى بن اكرم : بن محمد المروزي المتوفى (٢٤٢) ، ١٠١ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ،

٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢٥٣

يحيى بن حمزة : الحضرمي قاضي دمشق الحافظ المتوفى (١٨٣) ، ١٤٩

يحيى بن خالد : البرمكي المتوفى بالسجن في بغداد (١٩٠) ، ١٥٢ ،

١٨٠

يحيى بن سعيد : الحافظ المدني الانصاري المتوفى (١٤٣) ، ٢٩٩ ، ٣٠٢

يحيى الطائبي : بن عبد الله بن الحسن المقتول بالسجن نحو (١٨٠) ، ١٥٣

يزيد بن أبي زياد : الكوفي المتوفى (١٣٦) ، ٢٤٤

يزيد بن أبي مسلم : بن دينار الثقفي الاموي المقتول بأفريقية (١٠٢) ،

٢٣٨

يزيد بن معاوية : بن أبي سفيان الهالك (٦٤) ، ١٣٣ ، ١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ،

٢٣٨

يزيد بن هارون : بن زاذان الواسطي الحافظ المتوفى (٢٠٦) ، ٣٠٤ ،

٣٠٥

اليزيدي : يحيى بن المبارك النحوي اللخوي البصري المتوفى (٢٠٢) ،

١٠٠

يعقوب بن جعفر بن سليمان : بن علي بن عبد الله بن العباس ، ٢٤٦

يعقوب بن محمد الزهري: بن عيسى المدني المتوفى (٢١٣)، ٣٤٧

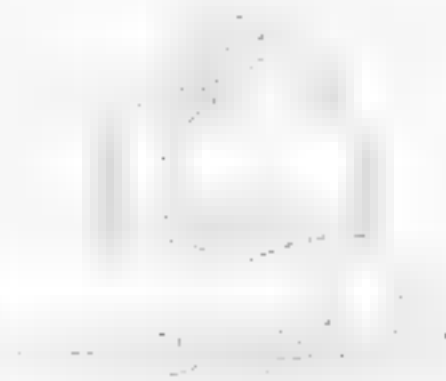
يعقوب بن المنصور اللواتيقي، ١٤٦

يوسف بن أيوب الزاهد: المتصوف الهمداني المتوفى (٥٣٥)، ٤٤

يوسف بن عطية: الصفار البصري المتوفى (١٨٧)، ١٠٠

يوسف بن يعقوب: النبي على نبينا وآله وصحبه، ١٥٨

يونس: بن يزيد بن أبي النجاد الحافظ الابلبي المتوفى (١٥٢)، ٣٠٣





## المصادر

- احقاق الحق : تأليف قاضي نورا لله شوشتري  
ازالة الخفاء : تأليف شاذ ولي الله دهلوي  
ازالة الغين: تأليف مولوي حيدر علي فهد آبادي  
الاساس في مناقب بني العباس : تأليف السيوطي  
أسانيد المغربى: تأليف جارا لله عيسى بن محمد الثعالبي  
الاصابة في تمييز الصحابة: تأليف ابن حجر العسقلاني ، ط: بغداد  
الانافة في رتبة الخلافة: تأليف سيوطي مخطوط  
انسان الميرون في سيرة الامين المأمون : تأليف نور الدين الشافعي ، ط  
بيروت  
ابضاح لطافة العقال: تأليف فاضل رشيدخان  
بنية الوعاة: تأليف السيوطي، ط القاهرة  
تاريخ الخلفاء: تأليف السيوطي ط القاهرة  
تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس: تأليف ديار بكري ط بيروت  
تاريخ العبر وديوان المبتدأ والخير: تأليف ابن خلدون ، ط القاهرة

- تتمة المختصر : تأليف ابن الوردي ، ط القاهرة
- تحفة اثناعشرية : تأليف شاه صاحب عبدالعزيز الدهلوي ، ط يشاور
- تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي : للسيوطي ، ط القاهرة
- التمهيد في بيان التوحيد : تأليف أبوشكور الكشي
- تهذيب الاسماء : تأليف النووي ، ط القاهرة
- الجامع الصحيح : تأليف الترمذي ط بيروت
- جامع المسانيد : تأليف أبوالمؤيد الخوارزمي ، ط حيدرآباد
- الجواهر المضيئة : تأليف عبدالقادر الحنفي ، ط حيدرآباد
- حاشية الفوائد الفصيائية
- حسن المحاضرة : تأليف السيوطي ، ط القاهرة
- حلية الاولياء : تأليف أبو نعيم الاصفهاني ، ط بيروت
- حياة الحيوان : تأليف كمال الدين الدميري ، ط القاهرة
- الخراج : لأبي يوسف القاضي ، ط بيروت
- خلاصة الاثر : تأليف محمد بن فضل الله المحبي ، ط القاهرة
- الدر المشور : تأليف السيوطي ، ط القاهرة
- الدرر الكلمنة : تأليف ابن حجر العسقلاني ، ط حيدرآباد
- دلائل النبوة : تأليف أبو نعيم اصفهاني ، مخطوط
- دمية القصر : تأليف أبو الحسن باخرزي ، ط حلب
- رجال مشكوة : تأليف عبدالحق دهلوي
- سبل الهدى : تأليف محمد بن يوسف الشامي ، ط القاهرة
- سنن النسائي : تأليف النسائي
- سواطع الانوار في تحريظات حقائق الانوار : تأليف سيد علي أصغر

هندي

سير النبلاء: تأليف شمس الدين الذهبي ، مخطوط

السيف المسلول: تأليف الكردي

الثاني: تأليف الشريف السيد مرتضى

شبهات الصوارم: تأليف فاضل رشيدخان

شرح ديوان حماسة: تأليف أحمد بن محمد المروزي، ط القاهرة

شرح المقاصد: تأليف سعد الدين التفتازاني ، ط استانبول

شوكت حمريه: تأليف فاضل وحيد، مخطوط

الصباح: تأليف اسماعيل بن حماد الجوهري، ط القاهرة

صحيح البخاري: تأليف محمد بن اسماعيل البخاري، ط القاهرة

صحيح مسلم: تأليف مسلم بن الحجاج النيسابوري، ط القاهرة

الضوء اللامع: تأليف السخاوي، ط بيروت

طبقات الحفاظ: تأليف جلال الدين سيوطي، ط القاهرة

طبقات الشافعية: تأليف الاسدي ، مخطوط

طبقات الشافعية: تأليف الاسنوي، ط بغداد

طبقات الشافعية: تأليف السبكي، ط القاهرة

عبر في خبر من خبر: تأليف الذهبي، ط الكويت

الغرر والدرر: تأليف الشريف المرتضى

فتح الباري في شرح البخاري: تأليف ابن حجر العسقلاني، ط بيروت

فردوس الاخبار: تأليف شيرويه الديلمي، مخطوط

فوات الوفيات: تأليف ابن شاكر، ط بيروت

القرآن الكريم

- القصائد المشككة في المراتي المشككة  
 كتاب اعلام الاخبار: تأليف الكفوي ، مخطوط  
 كشف الفنون: تأليف حاج خليفة، ط استانبول  
 كنز الاخبار ، مخطوط  
 كنز العمال: تأليف المتقي الهندي  
 اللثالي المصنوعة في الاحاديث الموضوعة: تأليف السيوطي، ط القاهرة  
 لسان الميزان: تأليف ابن حجر العسقلاني ، ط حيدرآباد  
 مجالس المؤمنين: تأليف قاضي نور الله شوشتري، ط طهران  
 مختار مختصر تاريخ بغداد: تأليف ابن جزلة ، مخطوط  
 مختصر دول الاسلام: تأليف الذهبي  
 مرآت الجنان: تأليف الباقمي، ط حيدرآباد  
 المستدرک: تأليف الحاكم النيسابوري  
 مصائب النواصب: تأليف القاضي نور الله الشستري  
 مصباح المنير : تأليف الفيومي  
 معركة الاراء : تأليف شاه سلامت الله  
 المغني: تأليف قاضي القضاة عبدالجبار  
 مناقب الشافعي: تأليف القمخر الرازي، مخطوط  
 المفهم لشرح غريب صحيح مسلم: تأليف عبدالغافر الفارسي  
 الموطأ: تأليف مالك بن انس  
 النجوم الزاهرة: تأليف أبوالمحسن يوسف بن تنوي، ط القاهرة  
 نفحات الانس: تأليف عبدالرحمن الجامي  
 نظم العقيان: تأليف السيوطي، ط نيويورك

نفع الطيب عن غصن الاندلس الرطب : تأليف المقرئ، ط القاهرة

نهاية اللغة : تأليف ابن اثير

نواقض الروافض : تأليف البرزنجي

نهاية العقول : تأليف القمخر الرازي

الوافي بالوفيات : تأليف صلاح الدين الصفدي، مخطوط

وفيات الاعيان : تأليف ابن خلكان، ط القاهرة

## جدول الخطأ والصواب

غلط	صحيح	صاحبه	سطر
أبي محمد	أبي جعفر محمد	٢	١٣
البخاري	السنجاري	٥	٨
المنوفي	المنوفي	١٢	١٦
المنوفي	المنوفي	١٤	٦
الدر الكامنة	الدرر الكامنة	١٤	٢٢
ابن الجوزي	ابن الجزري	١٦	١٤
ابن عباد الله	أبي عباد الله	١٥	٧
وأما أبو الفيث	وما أبو الفيث	١٨	١٢
الهنار	الهناري	٢١	٢٠
متنفة	متنفة	٢٥	٢١
الابسطي	الابسطي	٢٩	٦
البشكي	البشكي	٢٩	٢١
الرفناوي	الزفناوي	٢٩	٢٢

٧	٣٣	البشتكي	البشتكي
١٩	٤٣	الحوزي	الجزري
٢١	٤٣	أبو عبدالله	أبو عبدالله
٦	٤٨	أبو العباس الجرجاني	أبو القاسم الجرجاني
٦	٤٩	الرسالة	المرسلة
١٧	٥٠	الجليل	جليل
٤	٤٨	الماسرجسي	الماسرجسي
١	٤٦	الموفق	المرفق
٧	٤٧	المزدي	المريدي
١٠	٥٢	أحيان	الاهيان
٧	٥٣	غاشيته	غاشية
٣	٥٧	المشاة	المشاة
٨	٥٧	أبو سعيد	أبو سعيد
١٨	٥٨	الحوزي	الخرزي
١٣	٥٨	(٢)	(١)
٣	٦٠	الحوزي	الجزري
٦	٦١	البرقاني	البرقاني
٨	٧١	أبو الحارث	أبو الحرث
١٥	٧١	توري	توزي
١٤	٧١	أبو عبدالله	أبو عبدالله
١٩	٧٧	المرزوقي	المروزي
٢٢	٨١	أبو عبدالله	أبو عبدالله

٣	١٠٦	العباس	عباس
٣	١٢٠	بسر	بس
٥	١٣٨	نو	بو
١	١٤٠	التيمي	التيمي
١١	١٥٥	جبريل بن بختيشوع	جبريل بختيشوع
٧	١٦٥	داعيه	داغيه
٦	١٧٠	يفران	يفرن
٥	١٧٠	مفراوي	مفراوة
٥	١٧٠	زفاته	زمانه
١٣	١٧٢	الواد آشي	الواد باشي
١٥	١٧٢	ابلي	ابلي
١٥	١٧٤	التسي	التيسي
٧	١٧٥	الواد آشي	الواد باشي
٨	١٧٥	رحل	دخل
١٣	١٨٠	رزين	زدين
١٥	١٨٠	والحج	الحج
١	١٨٥	أبو يوسف وشافعي	أبو ويوسف شافعي
٤	١٨٧	لاتقل	لاتقبل
١٨	١٨٧	قطري	قطري
٧	١٩٠	وهو صلى الله عليه	صلى الله عليه
١٢	٢٠٣	اقليدس	اقليدس
٢١	٢١٩	زاكي المتابت	زاكي الثابت



٤	٢٣٣	لعمرك الله	العمرك الله
٤	٢٣٥	اومس	اويس
١٧	٢٣٦	أمير الغضب	أمير العصب
١٩	٢٣٧	رشدين بن كريب	رشيد بن كريب
١٩	٢٤١	عبد الصمد المهدي	عبد الصمد بن المهدي
٨	٢٤٢	حدثنا	حدثنا
١٧	٢٤٢	عن مغيرة	عن مغيرة عن مغيرة
		عمرو بن قيس عن الحسن عن	عمرو بن قيس عن عبدة
٣	٢٤٣	عبدة	
٧	٢٤٣	طريقه	طريقة
٩	٢٤٤	ابراهيم عن علقمة	ابراهيم بن علقمة
١٤	٢٤٥	مسلم عن عبدالرحمن	مسلم بن عبدالرحمن
٦	٢٦٤	المطرزي	المطهرى
١٦	٢٦٤	القاريابي	القارنامي
٢٢	٢٦٤	الكردي	الكردي
٢	٢٦٥	أحمد بن محمد الزاهدي	أحمد بن الزاهدي
٨	٢٦٥	تسع	تسع
١١	٢٦٧	أبو حامد غزالي	أبو محمد غزالي
١١	٢٧٠	أبو حامد غزالي	أبو محمد غزالي
٢١	٢٩٥	٦٦٠	٦٦
٦	٣٢٢	در رسيد	در راسيد

٨	٣٢٧	خلفه	خلفه
١٩	٣٢٧	واختلاق	اختلاق
١٥	٣٤٢	نضر بن سلمه	نضر بن سلمه
٢٢	٣٤٣	الصحابه	صحابه
٨	٣٤٤	الشريد بن سويد	الشريد بن عمرو



مرکز تحقیق و پژوهش در علوم اسلامی